

رسم الغلاف : حلمي الترنوي



والاجتماعية والحضارية ، وقد ادرك المؤلفون العرب تميزهم فكانوا يسمونهم « اهل اليمن » تمييزا لهم عن غيرهم ، ولما كان فهم عوامل ومظاهر وهدى هذه المساهمة بشكل دقيق لا يتم الا اذا فهمت الاوضاع المحيطة بهم عندما بدأوا بالقيام بدورهم فقد رأيت ان ابدأ بدراسة احوال اليمن عند ظهور الاسلام ، لما لذلك من علاقة وثيقة بموقف اهل اليمن من الاسلام ، وبتحركهم لحاجته ، ثم لاسهامهم في تكوين الحضارة والحياة الجديدة في الامصار .

ان هذه الرسالة محاولة لدراسة دور اهل اليمن « ومنهم مساهمتهم في البناء الحضاري للامة . ومن المعلوم ان اهل اليمن انضموا بالاسلام في حياة الرسول ثم ساءوا في حروب التحرير في وقت مبكر ، بايديهم من مختلف الطبقات والمناطق ، فكسوا غالبية الجيوش العربية التي خاضت عمار المعارك الحاسمة الاولى . ثم استقروا في الامصار الاسلامية التي اصبحت المراكز الرئيسية للحضارة والحياة النشطة وساهموا بتصويب غسير قليل في الحياة السياسية

المؤسسة العربية للدراسات والنشر

بناية صالحة ومحمدي - شارع موريل - تلفون ٢٥٦١١ - ص.ب. ١١-٥٤٦٠
بناية بريج شوايبي - تلة الفيصل - تلفون ٣٠٦٢٨٣ - ص.ب. ١٩-٥١١٩
بريقيا : موكياي - بيروت

السعر ١٢ ل.ل.
او ما يعادلها

د. إبراهيم اللطيف الحديثي

أهل اليمن في صدر الإسلام

المؤسسة العربية للدراسات والنشر

المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر

د. إبراهيم اللطيف الحديثي

أهل اليمن
في صدر الإسلام

المكتبة التاريخية اليمنية

أهل اليمن في صدر الإسلام

دورهم واستقرارهم في الأمصار

د. نزار عبد اللطيف الحديشي

حصريا على :

صفحة المكتبة التاريخية اليمنية

<https://m.facebook.com/Yemeni.historical.library>

مختار محمد الضبيبي

المؤسسة العربية للدراسات والنشر
بناية صالحة ومحمدي - شارع موردي - تلفون ٢٥٦١١٠ - ص. ب. ٥٤٦٠ - ١١
بناية بريج شوايبي - تلة الخياط - تلفون ٣٠٢٢٨٢ - ص. ب. ٥١١٩ - ١٩
برقيا : صوكياي - بيروت

المقدمة

مهما كان للعرب من تراث حضاري ودور في الازمنة القديمة ، فان دورهم التاريخي الكبير يتجلى في الدولة التي شيدها عند ظهور الاسلام ، وفي الحضارة الفتية المزدهرة التي وضعوا اسسها وقاموا بتوجيهها واشرفوا على بنائها ، فامتدت آثارها الى ما وراء حدود دولتهم ، وظلت حية في نفوس الملايين من اهلها ، تنسق نظمها حياتهم ، ويرهف فنها وجمالها ذوقهم ، وتستثير قضاياها تفكيرهم ، وتغذي مثلها روحهم ونفوسهم ، ويقرر طابعها خصائصهم التي تميزهم ، ويدفع عمق آثارها في نفوسهم روح التعاون والاعتزاز والصمود بوجه كل متحد.

وبالرغم من سعة هذه الحضارة وشمولها وتطورها ، فان اسسها وضعت عند ظهور الاسلام ، وتقررت اتجاهاتها في اوائل العهود الاسلامية وكان للعرب الدور الاول في وضع اسسها وتقرير اتجاهاتها ، وفي تنميتها ورعايتها .

ولا ريب في ان الاسلام ابرز مؤثر في الحضارة العربية ، فهو الذي رسم للأمة مثلاً علياً جديدة ، ووضع لها نظاماً شاملاً تكاملت فيها الجوانب الروحية والمادية ، والخلقية والاجتماعية والسياسية ، وقد عمل الرسول ﷺ على نشرها بين الناس ، وعلى تطبيقها في الحياة ، وبناء مجتمع جديد يقوم على اساسها .

ولقد ادرك الرسول ﷺ منذ البداية ضرورة توفر العناصر التي تؤمن بالعقيدة الجديدة ، وتناضل لنشرها ، وكان طبعاً ان يفكر بالاعتماد على العرب فهم قومه الذين ينتمي اليهم ، وعاش بينهم ، الا انه كان يدرك ايضا ان العرب يعانون من التفكك السياسي ، وفقدان المثل العليا التي ترتفع بتفكيرهم ، وتجمعهم وتوجههم الى القيام بدور حضاري بناء ، اي الى عقيدة تسمو بأفكارهم

وتكون قوة محرّكة لهم ، الامر الذي يسر للساسانيين والروم الهيمنة على اطراف الجزيرة العربية ، وحصر اهلها ومحاولة مدّ سلطاتهم وفرض سيطرتهم عليها جميعاً ، والعمل على ابقائها مفككة خاضعة لمؤثراتهم ومصالحهم .

وقد اقتضت الظروف المحيطة بالرسول ﷺ في السنين الاولى من الهجرة أن يركز اهتمامه على المدينة ، ليجعل منها ومن المسلمين فيها النموذج الواقعي للنظام الذي يعمل على تحقيقه ، غير ان هدفه كان عاماً وشاملاً ، فقد ارسل « للناس كافة » و « رحمة للعالمين » ، لهذا فكّر منذ وقت مبكر في توسيع نطاق دعوته ، ونشر المثل العليا الجديدة بين الناس لتوحيدهم وتجميعهم روحياً وفكرياً وسياسياً .

وبعد أن تمّ تحرير مكة من الوثنية أصبح الحجاز كله موحداً في الدولة الجديدة ولأهله عقيدة واحدة ، وقد كان لتحقيق وحدة الحجاز أثره في إيقاظ العرب وتنبيههم الى أهمية القوة الجديدة ، فأقبلوا يعلنون اعتناقهم لمثلها واستعدادهم للانضمام اليها والمساهمة في البناء الجديد ، وبذلك امتدت دولة الرسول ﷺ بصورة سلمية وسريعة فأصبحت تشمل كل ارجاء جزيرة العرب تقريباً .

ولما حقق الرسول ﷺ وحدة الحجاز ودخلت وحدة الجزيرة العربية في مرحلة التحقيق ، ارسل رسله الى الدول والقوى المهيمنة على الجزيرة العربية وأطرافها ، يحملون الرسائل التي تدعوهم الى الدخول في الدين الجديد ، اي بعبارة العصر دعاهم الى اعتناق الدين الجديد وإلى الجلاء عما يهيمنون عليه من الأراضي .

بيّنت هذه الرسائل اهداف الرسول ﷺ الواسعة في استكمال تحرير العرب وتحقيق وحدتهم السياسية والروحية ، وقد اولى الرسول ﷺ اهتمامه لجهة الشام ، اذ لها صلة اوثق من الناحية الجغرافية والستراتيجية بقاعدة الاسلام في المدينة والحجاز ، وان وجود الاعداء فيها يهدد امن تلك القاعدة ،

ويعيق تنفيذ خطط الرسول ﷺ في اكمال تحرير العرب وتوحيدهم .

لقد أدى الأقبال الواسع ، والحماسة الجديدة ، الى انتشار الاسلام وتوسع دولته حتى شملت كل الجزيرة تقريباً بصورة سلمية وبفترة وجيزة من الزمن . تقدمت وفود العرب تعلن ولائها للدولة الجديدة وتعتنق مبادئها ، وقد عرف مؤرخو السيرة هذه الظاهرة وادركوا تميزها ، فسموا العام الذي تلا عام تحرير مكة « عام الوفود » وسجلوا عنها تنفاً من معلومات متفرقة ، ولكنهم لم يقدموا صورة مستوعبة كاملة لها بالرغم من اهميتها العظيمة في تاريخ تطور الاسلام ونمو دولته .

غير ان التدقيق في المعلومات ، والتعمق في البحوث يؤدي الى صورة أشد تنوعاً وتعقيداً من الصورة البسيطة التي قدمها مؤرخو السيرة ، وهذا بدوره يعين على فهم أوضح وأدق لأسباب كثير من الحوادث التالية التي لها أثر عميق في مجرى التاريخ والحضارة العربية والاسلامية .

ذلك ان جزيرة العرب كانت مفككة سياسياً ، متنوعة حضارياً وثقافياً ، بالرغم من بعض مظاهر هذه الوحدة التي تتجلى في اللغة وفي النظم الاجتماعية المتشابهة وبعض العقائد الدينية العامة التي ترجع الى أزمنة موعلة في القدم ، وبالرغم من توفر سبل الاتصال المادي والثقافي بين اهلها .

ولا ريب في ان الأقبال الظاهري على الاسلام والانضمام الى دولته لم يكن عاماً بالشكل الذي صورته مؤرخو السيرة ، ولم تكن دوافعه وعوامله واحدة ، كما انه لم يحدث كله في وقت واحد ، ولا بد لفهم التطور الحقيقي للأحداث من دراسة دقيقة متعمقة لوضع كل « جماعة » او « منطقة » ومعرفة موقفها من الاسلام ، واثار اوضاعها في المواقف التي اتخذتها .

ومن المؤكد ان من أروع ما حققه الرسول ﷺ في هذه الفترة هو ان العرب عموماً أصبحت لهم قناعة ذاتية بالاسلام ، فكان ذلك دافعاً شاملاً

وقوياً طغى على تلك القوى المرتبطة بالقديم الموروث في الجزيرة العربية فلم تجرأ على رفع صوتها بالمعارضة ، ولم تعمل على التكتل لصعد التيار الجديد .

وقد استغلت هذه القوى وفاة الرسول ﷺ لتأكيد كيائها . ولكن الخليفة ابا بكر الصديق (رضي الله عنه) قضى على حركاتها . وثبتت الوحدة السياسية ، وركز السلطة المركزية ، وضمن سيادة المثل الاسلامية على كل الجزيرة . ولم يتأخر في تنفيذ الخطوات اللازمة لتحرير الأراضي العربية . فأرسل الجيوش ، وأشرف على الحركات العسكرية ضد القوى الأجنبية المسيطرة عليها ، ثم تابع عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) تلك السياسة ، فاستطاعت الجيوش العربية سحق الجيوش الأجنبية . وتحرير الأراضي العربية في الشام والعراق ومصر ، فبرز واجب جديد امام الخليفة عمر (رضي الله عنه) ، وهو تحويل الوحدة السياسية الى بناء مادي قوامه تنظيم اداري وعسكري شامل يتسم بتركيز السلطة المركزية باعتبارها رمزاً لوحدة الأمة ، وتعبئة كل قوى الأمة والأفادة من خصائص التنظيم في تحقيق الهدف الاستراتيجي لها . وهو بناء دولة الدين الجديد .

وكانت الذات العربية باليهود والنصارى

وفر هذا النظام للفرد العربي الحرية ، واصبحت له دولة تحميه وتؤمن له حياته ، وتضع للمفاضلة بين الناس مقياساً جديداً هو مدى تمسكهم بالمثل الجديدة ، وخدمتهم للمجموع ، دون الاقتصاد على التعصب القبلي الضيق الاعمى . فتفتحت امكانياته وتحول في وقت قصير الى قوة مبدعة متفجرة .

وقد وضع الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) /تنظيمات ادارية عامة لتطبق على كل الدولة الجديدة . وراعى فيها وضعه مبادئ العدالة ومصلحة الجماعة ، واتاح فيها لكل فرد فرصة خدمة المجموع كما ان الدين الاسلامي رسم لهم مثلاً علياً واحدة ، ووضع لهم نظماً متشابهة ، وبذلك اقام أسس الوحدة الفكرية والاجتماعية ، وشجع على نشرها بين الناس .

ولكن عملية التوحيد التام لم يكن بالامكان أن تتم بنجاح كلي أو

بسرعة كبيرة ، لأن التنظيمات التي وضعت كانت محدودة ، والمبادئ والمثل المرسومة عامة ، اما تفاصيل التطبيق وجزئيات الحياة فكانت تحكمها عوامل اخرى منها بعض التقاليد والتراث المتأصل الذي بقي حياً ما دام لا يعارض المبادئ الاساسية او أمن الدولة ، وما دامت مبادئ الدين الجديد وسياسة الدولة تؤمنان بالحرية الفردية وتوازن بينها وبين الحرية الاجتماعية ، وأدى كل ذلك الى أن يكون للتراث الموروث أثر في صياغة تفاصيل نظم الحضارة الجديدة في هذا الدور التكويني المبكر .

ولا ريب في ان العرب كانوا المهيمنين على الدولة الجديدة . فعنهم الخلفاء والقواد والاداريون والمقاتلة ، ومنهم المستشارون الموجهون لها ، فدورهم في صوغ هذه الحضارة وصيانتها هو الاكبر من بين ادوار كافة الشعوب التي اعتنقت الاسلام .

غير انه بالرغم مما للعرب من تراث لغوي وثقافي موحد ، ومن عوامل التوحيد الجديدة التي وضعها الاسلام ، فإنه كانت لهم تقاليد محلية متعددة ومتنوعة ، وكانت لهم مستويات متباينة في الحضارة ، وقد ساهمت هذه كلها في البناء الحضاري . بلورة الحضارة الجديدة ، الا ان هذه المساهمة لم تتم بين عشية وضحاها ، كما انها لم تكن بمقدار واحد .

وقد جرت دراسات غير قليلة عن كل او بعض جوانب الحضارة الاسلامية العظيمة والمعقدة والتي لا نعرف الا بعض مظاهرها البارزة وبعض احداثها . وبالرغم من قيمة كثير من هذه الدراسات المنجزة ، الا انها لا تكفي لاعطاء صورة دقيقة كاملة عن عناصر وكيفية تكوين البناء الحضاري الذي هو جوهر تطور الامة ككل ، وهو اهم ما يجب ان يدرس .

ان هذه الرسالة محاولة لدراسة دور « اهل اليمن » ومدى مساهمتهم في البناء الحضاري للامة . ومن المعلوم ان اهل اليمن اتصلوا بالاسلام في حياة الرسول ثم ساهموا في حروب التحرير في وقت مبكر ، باعداد كبيرة من مختلف

امورا بسيطة وثانوية فيذكرونها عرضا أو يسكتون عنها ولا يشيرون اليها ، او عندما يحرفونها لاعتبارات معينة او يضيفوا عليها تفصيلات خاصة ، فضلا عن ان التناول المستقل الذي مارسه المؤرخون لاحداث المجتمع العربي الاسلامي ، وتصورهم ان هذه « الجزر المستقلة » التي يتناولونها من ضمن الاحداث العامة ، او مظاهر الحياة اليومية ، هي بديل للكل او معبر عنه . علما بان النظرة الشمولية في مثل هذه الامور اساسية لانها تحدد حجم الحدث الجزئي وبالتالي تقرّر موقعه من الاحداث الاساسية في الحقبة التاريخية موضوع البحث .

لقد قسمت بحثي الى ثلاثة ابواب رئيسية . بحثت في الباب الاول احوال اليمن عند ظهور الاسلام ، فوصفت جغرافية اليمن وطبيعتها وامكانياتها بصورة عامة ، واظهرت فيه ما لليمن القديم من اوضاع خاصة رسمتها عوامل السمات الحضارية وانتشار السكان ، فقد كانت حدوده البشرية تصل الى منطقة جرش قرب مدينة ابها في عسير الآن . وهذا الامتداد الواسع منح اليمن تنوعا في شكل الارض والامكانيات المتوفرة فيها . واعطاه ايضا موقعا بارزا في الطرف الجنوبي الغربي من الجزيرة العربية من مزاياه الاساسية طول سواحله على البحرين الاحمر والعربي .

ثم درست احوال السكان في صدر الاسلام ، وشمل بحثي تركيبهم الاجتماعي ، ومدى التطور الذي اصاب المجتمع ، والعلاقة القائمة بين المراكز الحضرية ومراكز البداوة ، ووضعها الاجتماعي والسياسي ونشاطات السكان المختلفة والعلاقة بين كل ذلك وبين طبيعة اليمن .

وعرضت للاحوال السياسية في اليمن وموقف اهل اليمن من الاحتلال الحبشي والساساني اللذان تابعا على اليمن قبيل ظهور الاسلام . ثم العلاقة بين سكان المدن والارياف والبدو وتطور هذه العلاقة عند ظهور الاسلام .

وخصصت الباب الثاني لدراسة اتصال الاسلام باليمن . وحاولت فيه

الرسالة نحاول دراسة الاوضاع والاحوال التي كانت قائمة في اليمن عند ظهور الاسلام ، واثرها في مساهمة اهل اليمن في حروب التحرير وفي الاستقرار في الامصار ، وتشمل هذه الدراسة بحث مظاهر التنظيم والحضارة في الامصار الاولى ودور اهل اليمن في بنائه وتوجيهه ، ونحن في بحثنا هذا نؤمن بوجود جماعات اخرى من العرب وغيرهم ساهمت في بناء التنظيم والحضارة ، وان قوى اخرى كان لها اثر في توجيهها وازدهارها ، ولكن التعمق الذي يقتضي حصر الموضوع يجعلنا نقتصر على بحث اهل اليمن ودورهم ، ادراكا منا لدورهم الكبير واهمية تراثهم الحضاري في تأهيلهم لذلك الدور ، ونرجو ان نكون موفقين في لفت النظر الى مدى تعقد وشمول الحضارة حتى في ادوار تأسيسها الاولى ، وان تكوين الدولة والحضارة لم يعتمد على البدو الرحل ، وان جزيرة العرب عند ظهور الاسلام رغم فقدانها الوحدة السياسية ، الا انها في بعض مناطقها على الاقل ، وصلت الى مستوى عال من النمو والتعقد ، كما يتجلى في اليمن وهو موضوع دراستنا .

الا ان هذه الدراسة تواجه صعوبات متعددة ، لعل ابرزها ، انها دراسة لجانب من بناء حضاري واسع معقد ، عاشه الناس وسجلوا بعض مظاهره واحداثه ، واغفلوا تسجيل كثير من عناصره ومظاهره . بل العوامل المؤثرة في صياغته وتفاعل عناصره . ومن المعلوم ان هذا البناء الحضاري مترابط في عناصره ، مستمر في نموه ، وقد امتد الى بلاد واسعة ، وتأثر بعوامل متعددة محلية وعامة ، منها ما يتعلق بالخلفية التاريخية للمساهمين فيه ، ومنها ما يتعلق بالاتجاهات الاساسية للحياة الجديدة ، وهي جميعا تلتقي في انجاز البناء الحضاري الذي رسمه الاسلام وعمل على تنفيذه الرسول ﷺ والخلفاء والمسلمون الاولون ، وامتد حتى الى عامة الناس وحياتهم اليومية ، وارتباطها بالحياة العامة .

ان الفصل بين تلك العوامل جميعا واعادة تقويم اهميتها امر صعب التحقيق ، وكثيرا ما يتطلب اعطاء اهمية لبعض ما يترأى للمؤرخين والناس

تحديد خطوات هذا الاتصال ، وموقف الاطراف المختلفة فيه ، أي موقف كل من اهل المدن والاستقرائية واهل الارياف والبدو ، ثم موقف الفرس في اليمن من الاسلام . وركزت على موقفهم جميعا من سلطة الخلافة في المدينة بعد وفاة الرسول ﷺ ، والتطورات التي اعقبت ذلك ، ثم تطرقت الى تحليل ما اذا كان ذلك الموقف ناشئا عن معارضة للدين او معاداة للسلطة المركزية ام انه مجرد تطور في موقف تاريخي قديم كان موجودا قبيل الاسلام (٢) .

ثم درست موقف اهل اليمن من الدعوة الى الجهاد ، واجابتهم لها والمشاركة في تحرير الشام والعراق ومصر من السيطرة الاجنبية ، وكيف تم انتقاهم واتجاهات عملية الانتقال ، ثم عدد اهل اليمن الذين انضموا الى الجيش العربي وقتلوا ، وعوامل انضمامهم في ذلك الزمن المبكر الذي لم يتضح فيه بعد مستقبل تلك الحروب .

أما الباب الثالث فقد درست فيه مساهمة أهل اليمن في الحياة العامة ، فدرست استقرار أهل اليمن وتوزيعهم الجغرافي في الامصار ، واسس ذلك التوزيع والعوامل التي تحكمته فيه . وقد شملت الدراسة استقرارهم في حواضر بلاد الشام وطبيعته وكذلك خططهم في الفسطاط والكوفة ودورهم في الحياة الاجتماعية والسياسية للامصار ، والمكانة التي شغلها أهل اليمن في المجتمع العربي الاسلامي عموما . من خلال الوظائف التي شغلوها والمواقف التي اتخذوها وموقعها من الموقف العام لسكان الامصار .

لقد قام عدد من الباحثين بدراسات متعددة منها ما له صلة بدراساتي وبالرغم من اهمية بعضها وسعة المعلومات التي وردت فيها ودقة التحليل وصواب الاحكام ، الا ان معظم هذه الدراسات كانت جزئية تناولت جانبا من الموضوع ، وعانت من بعض المشاكل التي من ابرزها قلة اهتمام الكتب والمصادر القديمة بهذه المواضيع ، وتفرق الاشارات في هذه الكتب واقتضاب النصوص وغموضها احيانا . وكان هذا من الاسباب التي حملت معظم الباحثين المحدثين على الاهتمام

بدراسة النصوص دراسة لغوية وحاولوا تحليلها وتصوير الوضع المحدود الذي يقدمه النص ولم يحاولوا تقديم صورة اوسع للاحوال وتطورها ، أي انهم في الغالب درسوا تلك النصوص والاشارات بشكل انفرادي ومجرد من ارتباطاته سواء بما قبله من التاريخ او بما عاصره واتصل به من الاحداث وفي مقدمة هذه الدراسات مؤلفات الاستاذ الفاضل الدكتور جواد علي ، ففي كتابيه «تاريخ العرب قبل الاسلام» ، «والمفصل في تاريخ العرب» قدم عرضا لجوانب متعددة من تاريخ اليمن وقدم اراء في الكثير من مشاكل اليمن التاريخية ضمن دراسته العامة لتاريخ العرب .

وقد تمت دراسات غير قليلة لنقوش اليمن ووضعت عنها بحوث وضعها اساتذة متخصصون في دراسة تلك النقوش ، بالاضافة الى دراسات اخرى رغم مشاكلها التي اشترت اليها الا انها مهدت لي السبيل بان اطلعتني على بعض المشاكل مما اعانني على تفهم ادى وتصور اشمل للكل الذي يفترض ان تنتظم فيه الجزئيات ، وقد استطعت بما اضيفته من اشارات ان اجمع مادة بحثي وارسم صورته العامة .

لقد اعتمدت في جمع المادة المتعلقة بموضوع بحثي على المصادر العربية القديمة ، ومعظمها مصادر شالية كتبت خارج اليمن وخاصة في الامصار الاولى كالکوفة والفسطاط ، أو في بلاد الشام ثم في بغداد ، وقليل منها مصادر كتبها يمانيون من اليمن ذاتها ، غير ان كل هذه المؤلفات تتسم عموما بانها دراسات قائمة على معلومات جمعت عن افراد او جماعات ، او جوانب معينة من جوانب العصر ، اما التطور الكلي للمجرى الحضاري فلا تجد عنه الا اشارات مقتضبة متناثرة رغم ما في بعضها من عمق وبصيرة . ولما كانت هذه المؤلفات متأخرة عن الفترة التي بحثتها لذلك فان كثيرا من معلوماتها وصلت الينا « بمصفاة » ولما كانت هذه الكتب قد كتبت اساسا لمؤلفات عامة فانها لم تفصل في احوال اليمن عند ظهور الاسلام خاصة ، ولم تفرد لاهل اليمن في داخله او خارجه فصولا خاصة ، ولهذا لم يحظ اليمن بأهتمام كبير في المؤلفات العربية الاسلامية ، واتسمت

المعلومات المتعلقة به بالاختصار والاقتضاب . وربما يرجع بعض هذا الى عوامل منها ان التواريخ المكتوبة هي تأريخ عام للدولة ، التي كانت أشد اهتماماً بالمدينة والشام ثم بغداد عندما أصبحت مقام الخلافة ، ومركز النشاط السياسي والفكري والاجتماعي . اما اليمن فلم تحظ بمثل هذا الاهتمام لبعدها عن مراكز الحيوية في الدولة الاسلامية وعزلتها النسبية عن تلك المراكز ، وحتى اليمانيون الذين ساهموا بالتأليف اتسمت كتاباتهم بهذه السمة ، ومن المعلوم ان الزمن قد باعد بينهم وبين اليمن في الفترة موضوع البحث ، فزاد من جهلهم وغموض افكارهم عن فترة بحثنا .

وأبرز مؤثر في كتابة التاريخ في مجال بحثنا عموماً ، هو ما تميّز به المجتمع العربي من انقسام الى كتل قبلية بعضها كان كبيراً ولها دور مؤثر في الاحداث وبرزها « اليمانية والقيسية » ، مما دفع بعض المؤرخين تحت تأثير الولاء القبلي الى ان يسحبوا التاريخ الى الوراء ، وان يصوغوا بعض احداثه وفقاً لمقتضيات ولائهم وآرائهم والروح السائدة في عصرهم . وقد كان لهذا الاتجاه اثره على المؤرخين من أهل اليمن الذين كتبوا في تاريخ اليمن ، ويتضح ذلك في اللغة التي استعمالوها في تدوين المعلومات عن الاحداث التي سبقت الاسلام ، كذلك في ارجاع اسلام أهل اليمن الى حقبة قديمة نسبياً تعود الى ما قبل هجرة الرسول ﷺ الى يثرب ، فاضاعوا بذلك فرصة الامام الدقيق بفترة الاحتلال الفارسي لليمن ، وهي الفترة التي تجلت بادعاءاتهم عن اسلام باذان والابناء طواعية بينما نجدهم من حاشية الاسود العنسي سنة ١١ هـ ونجدهم غير مسلمين .

قدمت المؤلفات الاسلامية معلومات مهمة تعين عند اتقان معالجتها على فهم اوضاع اليمن واهلها ، فقد ظهر في الامصار مؤرخون ذكر كل منهم في مؤلفاته معلومات مهمة عن اليمانيين ، ومن ابرز الكتب التي تضمنت معلومات ذات قيمة في بحثنا هي الكتب التي تحدثت عن حروب التحرير ، وكتب الانساب ، وكتب الطبقات .

ولما كان أهل اليمن قد اتصلوا بالرسول ﷺ في حياته وكونوا نسبة كبيرة من الجيوش العربية الاسلامية الاولى ، والتي شكلت فيما بعد نواة سكان الأمصار ، فقد وصلت اليها اسماء كثير من اليمانيين وقبائلهم ممن شاركوا في حروب التحرير ، ومعها اشارات عن بعض جوانب أوضاع اليمن آنذاك ، مما اكسب هذه الكتب اهميتها الكبرى ، خاصة وان كثرة اليمانيين في الأمصار التي ظهر فيها هؤلاء العلماء ، وبين أوساط العلماء نفسها ، قد هيأت لبعضهم مكانة بارزة في الحركة الفكرية .

ظهر من أهل اليمن عدد غير قليل من العلماء والمفكرين في عدة فروع من المعرفة ، كما ظهر من أهل اليمن المستوطنين في الأمصار عدد من المؤرخين الذين الفوا الكتب ، ورويت عنهم الأخبار ، غير انه لم يؤلف أحد منهم كتاباً وصل اليها عن اليمن . وأول ما وصل اليها عن اليمن واوسعها هي كتب الهمداني (ت ٣٣٤ هـ) الذي الف للمكتبة العربية كتباً هي من أروع الكتب في موضوعها وأجلها اطلاقاً ، لا في احوال اليمن فحسب بل في الفكر العربي ايضاً ، فقد كتب معلومات غنية عن اليمن خاصة ، وكشفت لنا هذه المعلومات عن احوال حقبة من تأريخنا ، واظهرت شمولية الدور الحضاري للأمة ، في عموم وطنها دون الاقتصار على مراكز الحضارة المعروفة في العراق والشام ومصر .

لقد وصل اليها من مؤلفات الهمداني كتاب « صفة جزيرة العرب » وكتاب « الجوهرتين » ، وبعض اجزاء كتاب « الاكليل » .

ولكتاب صفة جزيرة العرب^(٣) اهمية كبيرة في المواضيع التي درستنا في الباب الأول ، ومع انه ألف في وصف جزيرة العرب ، الا أن معلوماته في غاليته كتبت في وصف اليمن ، فقد ضمّنه مؤلفه معلومات مفصلة وثيقة عن جغرافية اليمن . فاستعرض طبيعة أرضه ، جبالها ووديانها وسهولها وصحاريها وما ينبت فيها من نبات وما عليها من مجار مائية ومراكز حضرية ومعادن وحيوانات وآثار ، وتحدث عن سكان كل منطقة وانتسابهم القبلي ، ووضعهم ونشاطهم وطباعهم

واللهجات المحلية . وقد اعتمد الهمداني على معلوماته ومشاهداته الخاصة والمباشرة . فلم يورد فيه ذكراً لراوا اعتمد عليه حيثما كتب عن اليمن . ويبدو ان المطبوع من كتاب الصفة غير كامل المعلومات فقد لاحظت في حديث الهمداني عن مخاليف اليمن انقطاعاً في المعلومات عند الانتقال من منطقة الى منطقة ومثل هذا النقص غير طبيعي اذا لاحظنا سعة المعلومات وتسلسلها في الكلام عن بقية المناطق ، غير ان النقص الواضح في الكتاب يظهر بارزاً عند الحديث عن معادن اليمن حيث يقول : « معادن الجواهر ، وقد ذكرنا معادن الذهب »^(٤) . في حين انه لم يذكرها . واقتصر على ذكر معادن ربيعة واليامة في بحث مفصل . ولما كان الهمداني يمانيا فالمفروض ان يكون بحثه عن ذهب اليمن لا يقل قيمة عن بحثه عن معادن اليامة ، خاصة وانه وضع كتاباً في معادن اليمن سماه « الجوهريتين » ، وقد لاحظت ان ما ذكره عن الذهب في كتاب الجوهريتين يختلف عن الاشارات المتناثرة التي سجلها في كتاب الصفة . ثم ان الهمداني بحث عن اليمن في كتاب الصفة في مكانين منفصلين ، فبعد ان فصل جغرافية اليمن وتوزيع قبائلها انتقل الى الطائف ونجد ثم عاد الى اليمن يتحدث عن عجائبها في بحث منفصل يحوي معلومات اقتصادية وبشرية مهمة .

ان أهمية كتاب الصفة لا تقتصر على المعلومات المباشرة التي قدمها عن اليمن فقط ، بل تشمل ايضا الاشارات القيمة والمتعددة التي اوردها بصورة عرضية عن طبقات اجتماعية أو فئات ، وتشمل ايضا ما استخدم من عبارات ومصطلحات تشير الى تنظيم اجتماعي واقتصادي وحضاري .

ان هذه المعلومات تقدم مادة اساسية عند التدقيق في دراستها وتحليلها وربطها وتعطي صورة لأوضاع ونظم قديمة بعد الزمن بينها وبين الهمداني فلم يستطع ان يقدمها كاملة ، فما اشار له من مجتمعات او تشكيلات اجتماعية ، وما اطلقه على مراكز الاستيطان من اسماء وتعريفات ، تشير الى شكل المجتمع القديم في اليمن وعلاقات الانتاج السائدة فيه ، وشكل بنائه السياسي قديماً وهي

امور تختلف عن الأوضاع القبلية التي قدمها الهمداني عن اليمن في القرن الرابع الهجري .

وقد سجل الهمداني التايز بين النشاط الاقتصادي الحضري والبدوي . الا انه لم يدرك فيما يظهر التفاوت بين الحضرة انفسهم سكان مدن وعمال . وبذلك لم يستطع تفسير ظاهرة وجود تشكيلة اجتماعية متنوعة وواسعة من قبائل متعددة تحت سيطرة ذي الكلاع الحميري ، ففسرها على اساس التحالف القبلي .

وقدم الهمداني معلومات قيمة عن ملكية الأراضي في اليمن ، وذكر بعض القرى والمواقع المعروفة بأسماء قبائل معينة الا ان سكانها في عصره كانوا من قبائل لا تمت بصلة للقبائل القديمة ، واحياناً عندما يذكر ملكية معاصرة له يشير الى ملكيتها القديمة ، وهذه الاشارات قيمتها في معرفة التطور الذي حصل في الخريطة القبلية لليمن .

وفي الكتب الجغرافية المؤلفة في ظل الدولة العباسية ، معلومات عن اليمن ، لبعضها اهمية كبيرة نظراً لمادتها القيمة التي أخذت اما من الديوان او من مؤلفات سابقة مفقودة او من المشاهدات الشخصية . وفي طليعة هذه الكتب كتاب « البلدان » لليعقوبي الذي افرد فيه فصلاً لليمن عدد فيه مخاليفها واورد بعض المعلومات عن محاصيلها وسكانها وتعتبر قائمته عن المخاليف من اكمل ما وصل الينا ، وتفوق ما كتبه الهمداني عن المخاليف .

اما كتاب « الاعلاق النفيسة » لمؤلفه ابن رسته فما وصلنا منه يتضمن معلومات اقتصادية جيدة عن اوضاع اليمن في عصره ، ولكنه مقتضب .

وضمن ياقوت في كتابه العظيم « معجم البلدان » معلومات واسعة وغنية عن اليمن موزعة على ترتيب الالفباء ، ذكر فيها اسماء كثير من المخاليف ومعلومات عن بعض مدنها ومحاصيلها الاقتصادية ، واعتمد في ذلك كثيراً على الهمداني وعلى بعض اللغويين ، ونقل ايضا معلومات قيمة لم يذكر مصدرها وهي

تنطبق على احوال القرن الرابع الهجري خاصة . بين القرن الأول والرابع . كما انها تعطي صورة عن التوزيع البشري في اليمن عند ظهور الاسلام . مما يساعد على فهم طبيعة وتحرك القبائل ، ويساعد على فهم طبيعة العلاقات بين السكان في المراكز الحضرية والبدو آنذاك ، خاصة عندما تتحدد اماكن وجودهم وظروفها الطبيعية والاقتصادية . وهي تفيد ايضا في معرفة طبيعة التحرك الاجتماعي . والطرق التي تسلكها الهجرات القبلية . ولكتاب « صفة جزيرة العرب » أهمية كبيرة في دراسة اقتصاديات اليمن ومعلوماته عنها يكملها كتابه الآخر « الجوهريتين » وفيه سجل الهمداني آراءه في المعادن « الذهب والفضة » ثم بحث في معادن اليمن واورد عنها معلومات مهمة عن كفاءة انتاجها وتاريخ استقلالها وعن تغيير ملكيتها .

اما عشائر اليمن فلدينا عنها مجموعتان من المصادر . اولها كتب اليمن . وثانيها الكتب التي ألفها علماء من الأمصار وبخاصة الكوفة والفسطاط . فأما الصنف الأول فأبرز كتاب فيه هو كتاب « الاكليل » للهمداني ، وهو كتاب وضعه في أخبار اليمن وانساب بعض قبائلها الكبار مثل حمير وهمدان . وقد قسم الهمداني كتابه الى عشرة كتب . الكتاب الاول في التاريخ والانساب عامة . وتطرق فيه الى انساب خولان وقضاة . والثاني في انساب حمير . والثالث في فضائل قحطان . والرابع والخامس والسادس في سيرة حمير حتى الاسلام . والسابع في التنبيه على الاخبار الباطلة والثامن في قصور حمير ومدنها . والتاسع في امثال حمير . والعاشر في انساب همدان .

يظهر تقسيم الهمداني لكتاب الاكليل اهتمامه الخاص بحمير ولعل هذا راجع الى ان امجادها كانت ماثلة للعيان وتقاليدها ونظمها متأصلة في السكان . اضافة الى احتمال تأثر الهمداني بروح التنافس بين الاقاليم . والرغبة في ابراز مكانة اليمن وبجدها الغابر مما جعله يعطي حمير تلك المكانة .

وصل الينا جزء من الكتاب الأول نشر في اوبسالة واخيرا وصل الينا

الكتابان الأول والثاني اللذان قام بتحقيقها ونشرها محمد بن علي الاكوع الحوالي . في سنتي ١٩٦٣ ، ١٩٦٦ . كما وصل الينا الجزء الثامن وقد نشره الأب انستاس الكرمل ثم اعاد نشره نبيه امين فارس سنة ١٩٤٠ . والجزء العاشر الذي نشره محب الدين الخطيب .

والنسخة التي وصلت الينا من الكتابين الاول والثاني . رواية محمد بن نشوان بن سعيد الحميري الذي عاش حوالي ٥٩٣ هـ^(٥) . ويبدو انه لم يحافظ على نص وحرفية كلام الهمداني . ويبدو هذا واضحا في قوله : « سألت .. ان اوضح شيئا من انساب حمير واخبارها وما حفظ من سيرها وآثارها فأجبته الى ما سألت واشفعتك بما طلبت مؤثما بما ذكره .. الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني »^(٦) . فهو اذا لم يرو الكتاب انما اعتمده مع مصادر اخرى اقل قيمة . وقد اشار ابن نشوان الى تصرفه بقوله : « غير انني اختصرت شيئا ذكره في النسب . ليس هو من جملة محتسب بل هو مما ذكره في الاختلاف في التأريخ ونحوه »^(٧) .

ويذكر الهمداني سبب وضعه الاكليل بقوله : « فوجدت اكثر الناس يخط فيه خبط عشواء ويعمه في حندس ظمياء واذا الخبر الواحد ترويه الجماعة في وجوه مختلفة من زيادة ونقصان . وتأخير »^(٨) . ويصف التدوين التاريخي في عصره بأنه كان : « علما مطلقا غير مقصور بنظام ، ولا محصور بقياس »^(٩)

اعتمد الهمداني مصادر متعددة . فذكر رواية مثل ابي نصر والاساني ، والأبرهي ، وأبي راشد ، ومحمد القهبي السمسار . وابن ابي الجعيد . ونقل عن كل من ابن الكلبي ، ومحمد بن اسحق ، وابن شريه . غير ان ابرز رواته هو ابو نصر محمد بن عبد الله بن سعيد بن عبد الله بن وهب الحميري . الذي وصفه بقوله : « شيخ حمير وناسبها وعلامتها وحامل شعرها ووارث ما ادخرته ملوك حمير في خزائنها من مكنون علمها وقارىء مساندها والمحيط بلغاتها »^(١٠) . ثم يضيف في وصفه : « وكان بحانة قد لقي رجالا وقرأ زبر حمير

القديمة ومساندها الدهرية» (١١). وقد نقل الهمداني عنه سبعة وأربعين نصاً في انساب حمير تمثل روايات متكاملة لتفرعات القبيلة .

ومن مظاهر اكليل الهمداني المهمة المساند ، وقد نقل منها مباشرة او عن رواية قراؤها ، ولا يبدو عليه اللام الكافي بالحميرية (١٢). ومع انه حاول الاستشهاد بالمساند في ضبط الأنساب الا ان هذا لا يكفي للجزم بصحة رواياته . ومن المعلوم ان نقوش اليمن لم توضع لخدمة اغراض النسب اطلاقاً . وقد يكتفي النقش بذكر اسم الشخص واسم ابيه . اضافة الى ان الهمداني لم يوضح ما اذا كان قد ادرك ان بعض الكلمات تعطي اكثر من معنى مثل كلمة (بن) فهي تعني (ابن) وتعني (من) مما يتسبب في دخول اسماء بعض المواضع الجغرافية في نسب الشخص اذا لم يدرك هذه الخاصية .

ومن المساند التي نقل عنها الهمداني مسند حقل عنمه (١٣). ومسند عمران باليون (١٤). ومسند خيوان (١٥). ومسند ناعط (١٦). ومسند صنعاء (١٧). ومسند حمير (١٨). ومسند ريده (١٩). كما اورد نصوصاً عن الزبر فذكر زبور قديم (٢٠). وزبر همدان القديمة (٢١). وزبر حمير (٢٢). ونقل عن اهل الكتاب (٢٣). وعن السجلات ايضاً . منها سجل ابن ابان (٢٤). والسجل القديم مقروء على بعض نساب الصدف (٢٥). وسجل خولان وحمير بصعدة (٢٦). وأهل السجل (٢٧). وسجل ابن رقطة الصعدي (٢٨). وواضعي السجل ونساب الهميسع (٢٩).

يتبين مما تقدم ان الهمداني يشير الى مصادر معلوماته التي هي على الأغلب مصادر محلية في مقدمتها رواية يمانيون اختصوا بأنساب اليمن ، اوسكان مدن لديهم معرفة واطلاع على مساند قديمة وزبر وسجلات ، وبالرغم من ان هذه المصادر خاصة باليمن وبالهمداني فهناك نسبة آخرون كابن الكلبي مثلاً لم يدخلوها في مصادرهم وانتقدتهم الهمداني مع رواياتهم في النسب (٣٠). الا ان الصورة التي يقدمها الهمداني لأنساب خولان او حمير او همدان لا تختلف

اختلافات جوهرية عما دونه ابن الكلبي . بل ان الاختلافات كانت في الأجيال القديمة من القبيلة ، والتي لا يمكن التأكد من دقة روايات كلا الطرفين عنها . ان هذه الاختلافات القليلة في التفاصيل توحى بوجود معلومات تبلورت قبل الهمداني وابن الكلبي عن القبائل وانساب العرب عموماً واليانيين خصوصاً . وانها فرضت نفسها على اهل الشمال وأهل الجنوب .

ان القيمة الأساسية لكتاب الاكليل هي انه اعطى التكوين العام للقبيلة ويعتبر ما جاء في كتاب الصفة مكملًا للاكليل في الكلام عن القبائل . فالهمداني في الصفة ابرز التوزيع الجغرافي للقبائل بصورة واضحة ، لدرجة نستطيع بواسطتها التمييز بين خارطة اليمن القبلية عند ظهور الاسلام وبينها في عصر الهمداني . سواء بالاشارة المباشرة ، كاشارته الى ان غلبة مذحج على السرو وضعية اسلامية (٣١). او عن طريق ذكر الموضوع بتسمية حميرية في حين ان ملكيته لمذحج او كندة او همدان (٣٢).

وقد اعتمدت على الاكليل في تكوين لوحات النسب المثبتة في هذا الكتاب وأشرت في الهامش الى مصدر الاضافات التي ادخلتها عليها وهذا لا يعني بالضرورة أنني اتق بهذه المعلومات عن الانساب فهي لا تمثل الواقع اطلاقاً وقد اشار الهمداني نفسه الى هذه الناحية ، غير انها لا تخلو من فائدة .

اما المصدر الرئيسي الاخر في القبائل فهو كتاب النسب لابن الكلبي (٣٣) ومع انه من قبيلة كلب التي كانت عند ظهور الاسلام تسكن في بادية الشام ، الا انه عاش مع ابيه في الكوفة . ولا بد ان يكون استمد معلوماته من العدد الكبير من اليانيين الذين استوطنوا الكوفة وظهر بينهم فقهاء وقراء واخباريون ومؤرخون ، وكانت لهم ثقافة عالية نسبياً من بين سكان الكوفة . ومن المعلوم ان اليانيين الذين استوطنوا الكوفة كانوا قد خرجوا من اليمن اصلاً لأغراض الحروب ، وبسبب روحهم القبلية المحاربة فانهم يهتمون بالنسب ، ولما كان هؤلاء الذين خرجوا لا يمثلون كل القبائل فمن الراجح ان المعلومات المتوفرة

عن انساب اليمن ناقصة ، علماً بأن المرتحلين الى الأمصار كانوا بعض القبيلة وليس كلها ، معنى هذا ان قسماً آخر من القبيلة بقي في اليمن وان الزمان والمكان باعدا بين الطرفين مما يجعل معلومات احدهما عن الآخر قليلة .

وقد فضّل ابن الكلبي في كتاب النسب عن كندة ، وهمدان وختمهم وازد السراة بصورة خاصة ولم يذكر معلومات وافية عن كثير من القبائل اليمنية الأخرى . كما انه لم يذكر احوال اليمن مما يدل على انه استمد معلوماته من اهل الشمال وانه لم يزر اليمن . وانه فضّل في اخبار من سكن الكوفة منهم بصورة خاصة . وكان كتابه هو المعتمد عند ابن اسحق ، وابن سعد ، وخليفة بن خياط ، ومعظم من الف في السيرة او في طبقات العلماء ، واعتمده الهمداني في الاكلیل . وكانت معلوماته معتمدة في الأوساط الدينية ايضاً .

وابرز من اعتمد على ابن الكلبي هو ابن حزم فانه في كتابه «جمهرة انساب العرب» نقل كثيرا عنه دون ان يذكر اسمه ، غير ان النقل واضح من تطابق معلوماتها في التسلسل والتفصيلات . ولا نبالغ اذا قلنا ان اكثر من ثلثي كتاب ابن حزم مأخوذ من كتاب ابن الكلبي . وان الاضافات التي اضافها ابن حزم هي عن الاحوال المتأخرة وعن الاندلس .

ولكتاب الاكمال لمؤلفه ابن ماكولا اهمية في دراسة القبائل والانساب . فقد ذكر معلومات قيمة عن اليانين الاوائل الذين شاركوا في حروب التحرير واستقروا في الامصار ، كما قدم معلومات عن بعض قبائلهم وحجم كتلهم ومواليهم . و اشار الى جوانب من الخلفية التاريخية لهم . وحدد استقرارهم وما شغلوا من وظائف او ما برزوا فيه من مجالات . وقد نقل عن ابن الكلبي وابن حبيب ولعل اهميته تكمن في كثرة ما نقل عن كتاب ابن يونس فاصبح له فضل حفظ جزء قيم من تراثنا النادر .

ومن كتب النسب القيمة كتاب «الانساب» للسمعاني . وهو كتاب ضخيم رتبت مادته على الالفباء . وذكر فيه كثيرا من القبائل والعشائر والبطون

والبارزين من علمائها ومواطن بعضهم وفيهم كثير من اهل اليمن ، الا ان معلوماته تقتصر على من استوطن في الشمال ولم يذكر عن اليمن شيئا . وقد اعتمد في مادته تلك بالدرجة الاولى على ابن الكلبي ، وعلى بعض تواريخ المدن . وقد لخص ابن الاثير كتاب الانساب وسمى ملخصه «اللباب» واصلاح فيه بعض الاغلاط التي وقع فيها السمعاني . كما اضاف اليه معلومات قليلة في مواضع متفرقة . ولخص الذهبي كتاب ابن الاثير وسمّاه «لبّ اللباب» .

وقد الفت في القرن السابع كتب عن النسب . ومن اشهر ما وصل إلينا كتاب القلقشندي ، «نهاية الارب» وهو ايضا بالاضافة الى المعلومات التي قدمها عن انتشار القبائل العربية آنذاك وكشفه التغير الذي طرأ على خارطة توزيع القبائل . فانه ايضا حفظ لنا جزءا قيا من تراثنا . ذلك هو كتاب «الحمداني المهمندار» بما نقله عنه وهو كثير بالطبع . غير ان معلومات هذا الكتاب . وكذلك كتاب «الاعراب عما في مصر من الاعراب» للمقريزي تنطبق على الاحوال السائدة في القرون المتأخرة . اي منذ القرن السادس الهجري فما بعد .

وفي كتب السيرة معلومات عن علاقة اهل اليمن بالاسلام . واقدم ما لدينا هو كتاب السيرة لابن اسحق برواية ابن هشام . اورد فيه معلومات عن اتصال اهل اليمن بالرسول ﷺ ووفودهم عليه واسلام بعض رجلكم وقبائلهم . وكتاباه هو المعتمد في سيرة الرسول (ص) واعتمدت عليه معظم الكتب التي الفت فيما بعد عن السيرة .

ومن اقدم كتب السيرة التي وصلت إلينا كتاب «المغازي» للواقدي . وقد ذكر فيه بعض معلومات عن غزوات لاصحاب الرسول شملت اطراف اليمن . بالاضافة الى معلومات متناثرة عامة . ونقل ابن سعد عن الواقدي كثيرا مما ذكره . وخاصة في الجزء الاول والثاني من كتاب الطبقات واورد فيه معلومات كثيرة عن الوفود وعن كتب الرسول ﷺ . ولعله استمدّها من الواقدي ايضا وربما من كتابه الاخر «الردة» الذي نقل عنه حميد الله خان في «الوثائق السياسية» نصوصا متعددة .

والمراسلات تظهر جهود الرسول ﷺ لادخال الاسلام الى اليمن والكتب المتعلقة باليمن واهلها كثيرة . ومع كثرتها فمن المحتمل ان عددا آخر منها ضاع ، وان بعضها او بعض ما ورد فيها غير اصيل بل انها ربما كتبت في مرحلة متأخرة لهذا يجدر التدقيق عند دراستها وتقويم مادتها . وهذه المراسلات لا تخلو من التعبير عن بعض ما كان قائما من نظم واوزاع فهي تقدم مادة عنيت بجمعها الاوساط الدينية وليس فيها مظهر التنافس بين اليمن وبقية الاقاليم . رغم انها قد تحوي منافسات محلية وتفتقر الى التحديد الدقيق لزمن المراسلة .

اما المعلومات عن الوفود اليمانية فبالرغم من كثرتها الا انها مرتبكة ، وغير واضحة وفيها ذكر لاسماء اشخاص كثيرين غير معروفين ، ولم تذكر الا قليلا جدا من البارزين الذين ساهموا ببعض الحوادث .

وقد جمع حميد الله خان كتب الرسول ﷺ والخلفاء الراشدين معتمدا على جميع ما وصل منها في المصادر الاولى المتوفرة ونظرا لشمول هذا الكتاب ودقة مؤلفه ، فقد كان عليه اعتمادي .

وفي بعض كتب الفقه الاولى معلومات قيمة عن اليمن وعلاقتها بالرسول فقد ذكر كثير منهم الضرائب التي فرضها معاذ بن جبل في اليمن وذكر ابو يوسف ايضا معاهدة الرسول ﷺ مع اهل نجران . وذكر ابن سلام اضافة الى ذلك عددا غير قليل من كتب الرسول واقطاعاته وبعضها مما يتعلق باليمن .

وقد عني العرب بتأليف كتب عن التراجم ، خصصوا بعضها لاشخاص معينين ، وبعضها لعدد كبير من الرجال (٢٤) ، وصنف معظمهم مؤلفاته على اسس خاصة في التنظيم تسمى « الطبقات » راعوا فيها الترتيب الزمني لظهور الرجال المترجمين ، كما راعى بعضهم التنظيم حسب الافاليم بجانب الترتيب الزمني . ومن اقدم واوسع هذه الكتب هو كتاب الطبقات الكبير لابن سعد ، وهو يتكون من ثمان مجلدات الاولى والثاني لسيرة الرسول ﷺ ،

والثلاثة التالية للصحابة والتابعين ممن كان في المدينة ، وخصص المجلد السادس لاهل الكوفة ، والسابع لاهل البصرة وبغداد والشام وخراسان ، والثامن للنساء .

وللمجلد السادس اهمية خاصة في بحثنا ، نظرا لسعة بحثه وغزارة مادته وايراده معلومات قيمة عن عدد كبير من اهل اليمن الذين استوطنوا الكوفة حيث كانت نسبتهم كبيرة . وقد ذكر انساب بعض مترجميه ومعلومات عن حياتهم الخاصة ومساهماتهم في الحركة الفكرية والادارية ، غير ان معلومات ابن سعد عن اهل الشام ومصر حيث استوطن عدد كبير من اهل اليمن قليلة . كما ان المعلومات التي اوردها عن اليمن ذاتها اقل ، هذا فضلا عن النطاق الديني المحدود الذي حصر نفسه فيه . وقد اعتمد ابن سعد في الانساب على ابن الكلبي ، وكان كتابه المصدر المعتمد لمن تلاه من بعده .

وآلف خليفة بن خياط كتابا قيما في الطبقات ، اهتم فيه بأهل الحديث ومواطنهم وسني وفاتهم ، كما اهتم بذكر عشائرتهم ، فمادته تضيف الى معلوماتنا عن هذه الامور معلومات اضافية .

ومن كتب التراجم كتاب « المعرفة والتاريخ » ليعقوب بن سفيان الفسوي . وقد طبع الجزء الاول منه وفيه تراجم لعدد كبير من اهل الحديث خاصة ومنهم عدد من اليمانيين . ومن اوسع كتب التراجم هو كتاب « الاصابة في معرفة اخبار الصحابة » لابن حجر ، وفيه معلومات واسعة عن عدد كبير من الرجال في صدر الاسلام ، وقد اهتم في هذا الكتاب برجال مختلف الامصار فاورد تراجم كثير من اهل الشام ومصر الذين اغفلهم ابن سعد ، هذا فضلا عن اهتمامه بأهل المدينة والكوفة والبصرة . واعتمد في معلوماته على عدد كبير من المؤلفات الاولى في الطبقات وتواريخ المدن المحلية وكتب التاريخ . ووصل اليها عن طريقه نص مهم عن يعقوب بن سفيان يتعلق بموقف الفرس في اليمن من الاسلام .

وقد آلف العرب عددا كبيرا من الكتب الخاصة بالمدن ، وفيها تراجم لكثير من الرجال الذين عاشوا في تلك المدن ، غير ان معظم هذه الكتب مفقودة ،

وأهم المؤلفين بالنسبة لنا هما عبد الرحمن بن يونس ، وابن عساكر .

وأبن يونس من كبار علماء مصر الاولين . وقد ألف كتابين كلاهما مفقودان ، الا ان بعض الكتب احتفظت بنصوص كثيرة اقتبستها منها وبخاصة من كتابه الاول . ومع العلم ان هذا الكتاب كما يظهر مما نقل عنه . هو كتاب تراجم الا انه كان يهتم بذكر عشائر المترجمين وبعض وظائفهم ، فهو بذلك يوازي في الاهمية كتاب الطبقات لابن سعد ، ولعله يفوقه في الاهمية بالنسبة لبحثي نظرا لكثرة من اورد من رجال اهل اليمن في مصر .

اما ابن عساكر في التأريخ الكبير فقد اورد بالاضافة الى التراجم معلومات قيمة وفي غاية الاهمية عن خطط الشام ، وعن خطط دمشق بالذات حيث فصل في كيفية نزول العرب فيها وذكر ما انشأه المحررون من العرب من قرى في الغوطة حول مدينة دمشق .

واهتم العرب بالحوادث التاريخية التي ساهموا فيها . وألفوا منذ وقت مبكر عددا غير قليل في اخبار الردة ، والفتوح ، واستيطان العرب . وادارتهم . واوسع المؤلفين الاولين هم: ابو مخنف ، والهيثم بن عدي . والمدائني . وعمر بن شبة . وسيف بن عمر . وقد ضاعت كتبهم فلم يصل اليها منها الا عدد قليل من رسائل مقتضبة عن بعض هذه المواضيع . غير ان الكتب التالية نقلت عن هؤلاء المؤلفين الاولين نصوصا كثيرة ولعلها استوعبت كل او معظم مؤلفاتهم .

وأبرز كتاب في هذا الميدان هو تاريخ الرسل والملوك لمحمد بن جرير الطبري . وقد اورد المعلومات عن حياة الرسول ﷺ ، والردة اخذها من مصادر ورواة متعددين (٣٥) وقد راعى الدقة في النقل والعناية بذكر الرواة . وتحديد زمن حدوث الحوادث وفي ايراد روايات مختلفة عن بعض الحوادث .

لقد اهتم الطبري بذكر عدد من اهل اليمن . ومساهمة كبار رجالهم في حروب التحرير كما ذكر عرضا كثيرا من عشائرتهم ورجالهم في ثنايا كلامه عن

الاحداث العسكرية والسياسية التي شاركوا فيها .

غير أن الطبري على عظمة كتابه . اورد عن احداث الردة واحداث العراق . تفاصيل وافية . في حين اختصر كثيرا في ذكر اخبار مصر والشام كما انه اعتمد كثيرا على سيف بن عمر وعلى رواية من الموالي من فرس اليمن وهم غير معتمدين . أبرزوا في التاريخ العربي تناقضات واحداثا ثانوية ركزوا عليها واعطوها تغليبا على النواحي الاخرى .

ولفتوح البلدان اهمية خاصة نظرا لقدم مؤلفه . ودقة معلوماته . ولاهتمامه بالجوانب الاجتماعية والادارية . بالاضافة الى نقله عن مؤرخين ثقات كالواقدي . معلومات ادى مما اوردها الطبري . وقد البلاذري رتب كتابه « فتوح البلدان » تبعا للاقاليم مما يسر له استعماله . غير أن معلوماته مقتضبة ومستمدة من رواية أهل الشمال والحجاز بالدرجة الأولى .

ومن الكتب الاخرى كتاب الازدي « فتوح الشام » ويبدو انه نقل معلوماته بسند عن الوليد بن حماد عن الحسين بن زياد عن ابي اسمعيل محمد بن عبد الله عن رواية متعددين أبرزهم سهل بن سعد وعبد الله بن قرط وآخرين . ونصوصه مقتضبة ويقتصر على الحروب وليس فيها معلومات اضافية عن المقاتلة او اوضاع القرن الاول الهجري وبين رواته الكثير ممن تحدر من أصل يمانى اضافة الى كونه هو من اليمن ايضا . ان كتاب الازدي مترن في رواياته ودقيق .

ومما اهتم به المؤلفون العرب كتب الخطط . وهي كتب اهتمت بتدوين اخبار استقرار العرب في الامصار التي مصرها المسلمون الأول كالكوفة والفسطاط كذلك في مدن الشام . واهمية هذه الكتب في معلوماتها عن اختطاط الامصار والذين اشرفوا على اختطاطها وعن نزول العرب فيها وكيفية نزولهم فيها وعن المؤسسات والمنشآت التي اقاموها وتوزيعها في الامصار أي انه قدموا لنا جانبا مهما من جوانب البناء الحضاري العظيم الذي وضع الاول اسسه .

ووصلت اليها المعلومات عن خطط الكوفة في المجلد السادس من كتاب الطبقات الكبير لابن سعد ، كذلك في تاريخ الطبري وكتاب البلدان لليعقوبي ونظرا لتناثر هذه المعلومات ولان الاشارة لها وردت عرضا فهي غامضة ومن الصعب استخدامها في تكوين فكرة دقيقة عن الكوفة .

وينطبق نفس الامر على خطط الشام حيث مصدرنا الوحيد الذي وصل اليها هو كتاب ابن عساكر . اما الفسطاط فقد انفردت بكثرة ما كتب عنها في الخطط وفي مقدمتها كتاب «فتوح مصر واخبارها» لابن عبد الحكم (ت ٢٥٧ هـ) الذي استقى معلوماته من عائلته التي كان لها نفوذها الاجتماعي في القرن الثاني الهجري ومن اطلاعه الشخصي ايضا . واهمية هذا الكتاب فيما قدم من معلومات عن تحرير مصر وخطط الفسطاط ، وفي المجال الاول تمتاز رواياته بالدقة والاحاطة وتنسب بقصر العبارة وتنوع المعلومات فيها . وبين رواياته رواة يمانيون من المعافر وجيشان وخولان والازد وقتبان ومراد قدموا معلومات قيمة عن التحرير وخطط القبائل ، وعلى معلوماته عن الخطط اعتمدت الكتب التي ظهرت عن خطط الفسطاط أو اهلها مثل كتب الكندي وابن دقماق والسيوطي والمقريزي . باستثناء المعلومات عن الجيزة فقد وردت فيها تفصيلات لدى ابن دقماق لم يذكرها ابن عبد الحكيم (٣٦) فاما ان يكون ابن عبد الحكيم قد ذكرها وان فقدناها يعود الى النسخ أو ان هناك كتابا آخر الى جانب كتاب ابن عبد الحكيم وبين روايات ابن دقماق وابن عبد الحكيم فرق آخر بسيط في خطط الحمراوات (٣٧) ولعل ايراد ابن دقماق لروايته عن الحمراوات مع الجيزة يؤكد كونه استقاهها من مصدر غير ابن عبد الحكيم .

ويفيد جمع معلومات كتب الانساب والخطط في دراسة نزول القبائل في الامصار غير أن فقدان بعض كتب الانساب (الاكليل في اجزائه الخاصة بحمير خاصة) ضيع هذه الفرصة التي ظهرت واضحة في توزيع قبيلة همدان وضاعت في توزيع حمير مثلا .

ومن المصادر المهمة تاريخ صنعاء للرازي ، وقد اطلعت على المخطوط ومع انه نشر الا انني لم استطع الحصول على نسخة منه منسورا . لقد قدم الرازي معلومات متعددة قسم منها تكرار لروايات سابقة ، ولكن اهميته في بحثي في الراوية الكاملة التي اوردها عن حلف الفرس وهمدان باليمن قبل الاسلام . فوضح الاشارات التي كررها الهمداني عن هذا الحلف .

الدكتور نزار عبد اللطيف

هوامش المقدمة

- (١) البيان والتبيين ، ٢١٩/١ . عيون الاخبار ، ٤٣٤/٢ . رواية خالد بن صفوان . معجم البلدان .
- (٢) ١٠٣٦/٤ رواية الاصمعي .
- (٣) انظر الخلاصة .
- (٤) اعاد محمد بن علي الاكوع نشر كتاب الصفة ، وقد صدر متأخراً بعد انجاز رسالتي ، لهذا بقي اعادي على نسخة ابن بليهد .
- (٥) الصفة : ٢٠٢ .
- (٦) الاكليل : ٢/١ .
- (٧) ٣/١ .
- (٨) ٤/١ . انظر ايضا ص ٥٥ ، ١١٨ .
- (٩) ٣/١ .
- (١٠) ٤/١ . انظر ايضاً ص ٥٥ ، ١١٨ .
- (١١) ٧/١ .
- (١٢) المصدر السابق ، ٩/١ .
- (١٣) المصدر السابق ، ١٣/١ .
- (١٤) الاكليل : ٢/١ ، ٧٣ ، ١٣٨ ، ١٤٢ .
- (١٥) المصدر السابق ، ٢/١ ، ٣١٤ .
- (١٦) المصدر السابق ، ٢/١ ، ٣٠٣ ، ١١٢ ، ١٦/١٠ .
- (١٧) المصدر السابق ، ٢/١ ، ٩٨ ، ١٩/١٠ ، ٢٠ .
- (١٨) الاكليل : ٢/١ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٢/١٠ ، ١٧ ، ١٨ .
- (١٩) المصدر السابق ، ١٥/١٠ .
- (٢٠) المصدر السابق ، ١٨/١٠ .
- (٢١) المصدر السابق ، ٢١/١١١ .
- (٢٢) الاكليل : ١/١١٨ ، ١١٩ .

(٢٢) المصدر السابق ، ٣/٢ .

(٢٣) المصدر السابق ، ١٣/١ .

(٢٤) المصدر السابق ، ٥٤/١ .

(٢٥) المصدر السابق ، ١٤/٢ .

(٢٦) المصدر السابق ، ١٦/٢ .

(٢٧) المصدر السابق ، ١٣/١ ، ١٩٣ ، ٢/٢ ، ٣٢٩ .

(٢٨) المصدر السابق ، ١١٨/١ ، ١٣٦ ، ٢/٢ ، ٢٥٨ ، ٢٦٣ ، ٢١٦ ، ٩/١٠ .

(٢٩) المصدر السابق ، ٣٥٥/٢ .

(٣٠) المصدر السابق ، ٣٥٥/٢ .

(٣١) الاكليل : ١/١ ، ٨ ، ٩ ، ١٣ ، ٢/٢ ، ١٣ ، ١٥ ، ٢٩٥ ، ٣١٤ ، ٣٤٥ ، انتقد الهمداني ابن الكلبي في المواضع المذكورة .

(٣٢) الصفة : ٩ .

(٣٣) المصدر السابق .

(٣٤) اعتمدنا مخطوطة الاسكوريال .

(٣٥) د . جواد علي : نقد مراجع الطبري ، مجلة المجمع العلمي العراقي . تاريخ الطبري : ١٨٤/٣ - ١٨٧ . ٢٢٣ . وانظر ايضاً دراسة محمد حسن آل ياسين .

(٣٦) الانتصار بواسطة عقد الامصار : ١٣٥ - ١٣٦ .

(٣٧) المصدر السابق : ١٣٦ .

الباب الاول
أحوال اليمن عند ظهور الاسلام

حصريا على :

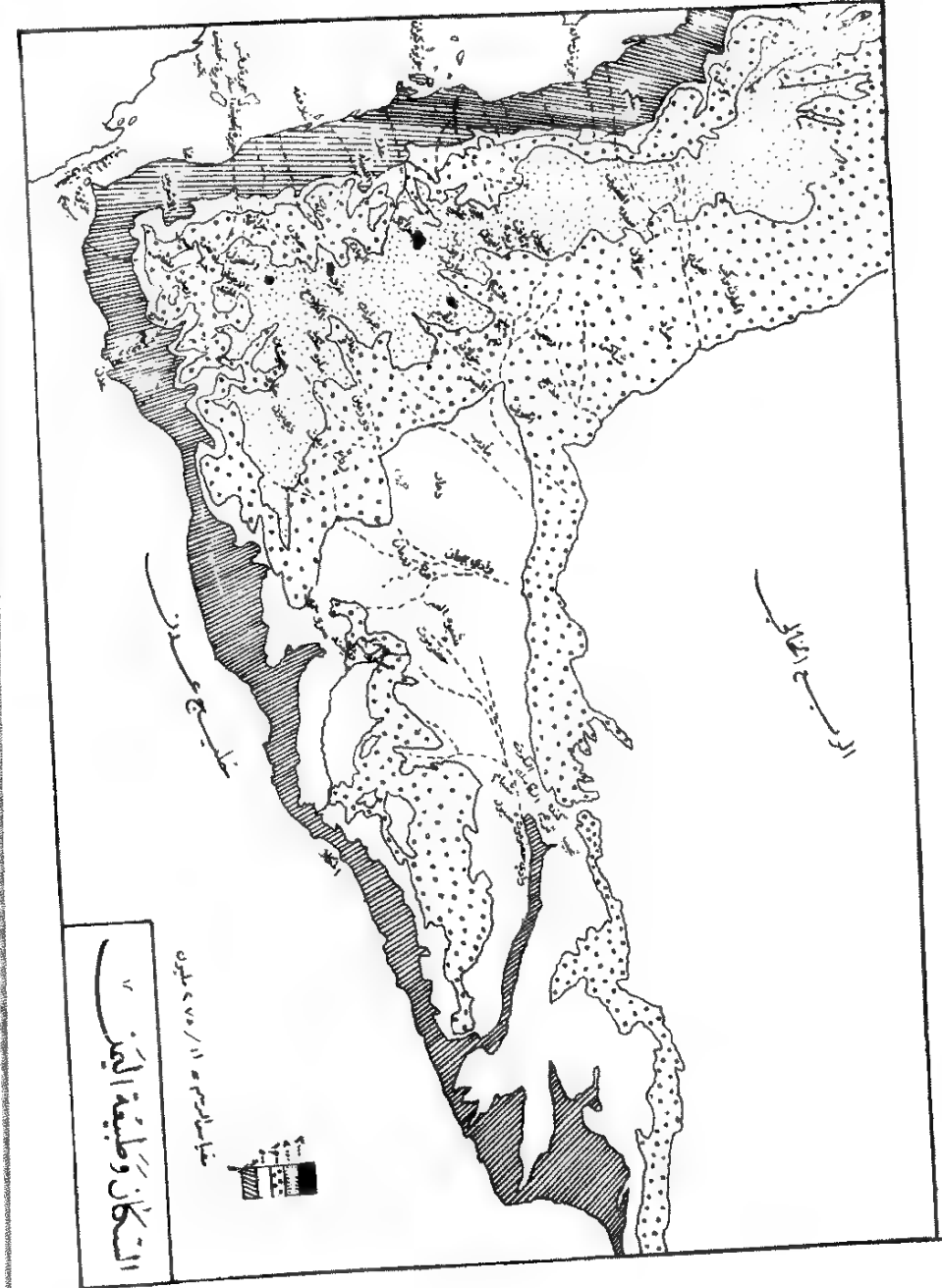
صفحة المكتبة التاريخية اليمنية

<https://m.facebook.com/Yemeni.historical.library>

الفصل الاول جغرافية اليمن

تقع اليمن في الطرف الجنوبي الغربي من جزيرة العرب ، غير انه من الصعب تثبيت حدوده القديمة بدقة ، لانه جزء من جزيرة العرب ولا يوجد حاجز طبيعي يفصله بصورة واضحة عما حوله ويصلح ان يتخذ حدا ، والمظاهر الطبيعية العامة فيه هي استمرار للظواهر الطبيعية في غربي الجزيرة يضاف الى ذلك كثرة التنقلات البشرية الواسعة ، والتغيرات المتعددة في الادارة ، ولا يخفى ان المعلومات عن العهود السابقة للاسلام قليلة جدا ، ومعظمها غير واضح ، بل حتى الحدود التي ذكرتها المصادر الاسلامية المتعددة عن العهود الاسلامية غير واضحة ، ولا يمكن الجزم بانها كانت نفس الحدود القديمة .

وتظهر الصعوبة ذاتها ايضا في تحديد الحدود السياسية ، لان انتشار السكان ونفوذ الدول القديمة في اليمن لم يكونا ثابتين او مقصورين على رقعة محددة من الارض ، بل مرت بهما فترات من التوسع والانحسار تختلف في مداها . كما ان الشعوب والدول القديمة لم تكن تحرص على التدقيق في رسم الحدود ، وبخاصة التي تمر في اراضي غير مأهولة او غير غنية . فكانت سلطتها في الغالب تتقرر تبعا للمجموعات البشرية التابعة لها . وتمتد حدودها عادة مع امتداد اولئك السكان . ولا ريب في ان سلطة دولة اليمن ، كذلك المجموعات البشرية التابعة لها لم تبقى ثابتة على مر الايام . غير انه يظهر ان هذه السلطة التي رافقها تميز في النظم والحضارات امتدت معالها الى مدينة جرش بصورة واضحة متميزة عما وراءها من الاماكن ليس قبيل الاسلام فحسب بل كذلك في العصور الاسلامية التالية . حيث كان العواسج من القبائل المنتسبة الى حمير والازد من ابرز عناصر سكان هذه المدينة الى ان غلبت عليها قبائل عنز . (١)



وقد تميز اليمن بوجود قبائل متعددة ، استقرت كل منها في منطقتها واستغلت امكاناتها الاقتصادية المختلفة لمدة طويلة من الزمن حتى اصبحت تلك المناطق تعرف باسم القبائل المستقرة فيها . وكانت بعض هذه القبائل كبيرة ، وتشغل مناطق واسعة سميت باسمها ، الا ان بعض المناطق استوطنتها عدة عشائر ولم يطلق عليها اسم عشيرة بالذات ، وكانت اساس تنظيم الكتب القديمة التي درست احوال اليمن ، وبالنظر لشيوع هذا التقسيم لليمن ، وعمق اسسه فاننا سنسير عليه في تنظيم فصلنا الحالي عن وصف احوال اليمن الجغرافية .

١ - الهضبة الوسطى

١ - منطقة حمير

لقد كونت حمير دولة سيطرت على كل اليمن وامتد سلطانها الى خارج اليمن ، ثم زال سلطانها السياسي . وبقيت القبائل المنتسبة اليها في قول النساين المسلمين ، وكانت هذه القبائل تسكن في المنطقة الواقعة من البون شمال صنعاء الى عدن جنوبا ، ومن حافات الهضبة الغربية عند تهامة الى شبوة في حضرموت . وهذه المنطقة هضبة جبلية عريضة في الوسط ، تبرز فيها قمم وعرة تفصلها اودية عميقة وضيقة تتجمع مع بعضها وتنحدر اما نحو الغرب الى البحر الاحمر او تنحدر جنوبا لتصب في البحر بين عدن والمندب او تنحدر باتجاه الشرق فيما يعرف بنجد اليمن . (٢)

ومن اهم الاودية التي تنحدر نحو البحر الاحمر وادي مور ووادي سررد ووادي سهام ووادي رمع ووادي زبيد وهو مجمع مياه اودية السحول وبلد الكلاع . ثم وادي نخلة ووادي الملح اللذان يلتقيان في الحيس ثم يخرجان الى البحر ، وتليها الى الجنوب مجموعة اودية الجسيد ورسبان والشقاق التي تصب في الموزع وتنتهي في البحر قرب مخا ثم وادي حرازة . وجميع هذه الاودية تنتهي قرب موضع صحاره . (٣)

اما الاودية التي تجري الى الجنوب وتصب في البحر العربي بين المندب ولحج فهي من الغرب وادي اتحم وهو من اودية السكاسك ويصب عند « العارة والعميرة » شرقي المندب ، ووادي اديم ووادي لحج الذي يأخذ مياهه من اودية كثيرة تجري في القسم الاسفل من الهضبة في المنطقة المعروفة بالمعافر حيث تتصل بجاري كثيرة من الوديان الصغيرة مكونة اودية اكبر تلتقي مع بعضها لتكون بدورها واديا كبيرا مثل مسایل وغيول وادي الجنات الكثيرة الدائمة الجريان ووادي ورزان وعبدان ومسایل خدير التي تلتقي في موضع « كرش » حيث يلتقي بها وادي حرز واودية السكاسك مثل حقب وذابة ، وتلتقي هذه الوديان جميعا في رأس لحج مشكلة مجرى مائيا كبيرا وواسعا ينحدر نحو البحر حيث يصب قرب عدن . والى الشرق من عدن تصب اودية بنا واين التي تنحدر من ارض رعين^(٤) اما في شرق الهضبة فتتحد اودية صغيرة وكثيرة فتتجمع مشكلة واديا اسمه اذنه الذي يمر بمدينة مأرب ويقع عليه سدها المشهور . (٥)

وقد عرفت في الهضبة مناطق مساة باسماء محلية مستمدة من القبائل التي سكنتها مثل المعافر ، السحول ، الشراعب ، الكلاع ، جبلان ، الهان ، حراز ، هوزن ، رعين . (٦)

ان هذه المنطقة من اغزر مناطق اليمن مطرا حيث يبلغ معدل الامطار الساقطة عليها من ٥٠ - ١٠٠ سم سنويا ، غير ان الامطار تقل كلما ابتعدنا شمالا او جنوبا حيث لا تتجاوز ٥ سم في عدن . (٧) وهي ايضا من المناطق التي تتوفر فيها المياه الجوفية التي تقرب في بعض الاماكن من سطح الارض كما في ذمار . (٨) كما تكثر فيها العيون والينابيع التي تسيل في الاودية كما في وادي السر في مخلاف ذي جره وخولان ، (٩) واودية العشة والبطنة ولاعة في جبل ابذار ، (١٠) ومجموعة وادي الجنات ووادي ظهر ومصدر مياهها ريعان . (١١) وفي اودية ذو جرب ودالان وشرو وشراد وبنامواوية والموفد وجمع وبصيد واودية رعين ، وفي جبلة والاهجر وحلب بجبل ذخار .

ومشكلة مياه الاودية الجارية انها متفرقة وفي مناطق منعزلة . كما ان كمية المياه الجارية فيها قليلة ، فهي لا تكون انهارا كبيرة دائمة الجريان ، انما تشكل ما يعرف بالغياول ، فمساحة الارض التي تروىها محدودة ، ورغم اهميتها الا انها ليست الاساس في الزراعة .

ان سقوط الامطار في موسم الصيف فقط ، حمل سكانها على الاهتمام بها وتنظيم خزنها ، والافادة منها طول العام ، وادي هذا الى غو نظام الري الدقيق بواسطة السدود والذي اشتهرت به قديما . وكان له دور كبير في ازدهارها الاقتصادي . وقد ادرك الحميريون اهمية السدود في الزراعة واعمار البلاد فعنوا بانشاء وصيانتها ، وينسب الى اسعد تبع انشاء مجموعة السدود في يحصب العلو في الشمال الشرقي من بلد الكلاع ، والتي بلغت ثمانين سدا منها سد قصعان وسد ريواب وهو سد قتاب الذي يجهز وادي نخلة بالمياه ، وسد شحرار وسد طحان ، وسد عاد ، وسد لحج وهو سد عراس ، وسد سحر في وادي التناغم بمخلاف ذي جرة وخولان ، وسد ذي سهل ، وسد ذي رعين عند قرية ذي ربيع ، وسد نظار في الشعر ، وسد الشعباتي ، وسد المليكي ، وسد النواصي في سروحمير المعروف فيما بعد بسرو مذحج وهي من سدود يحصب وسد الميهاد ، وسد لصاص ، وسدود بلد رعين ، وفي بلد رعين من الاودية الكبيرة مثل ميثم وشراد وبنا وشرعة وماوة وكلها من اودية المطاحن والتي يفترض انها تحرك بالماء ، اي يفترض ان عليها سدودا ، ومن السدود ايضا سد ريعان في مخلاف مأذن ويصب في الخارد ويجهز وادي ضهر بالماء ، وسد هران بسواد ذمار ويصب في وادي اذنه . وقد ساعد تنظيم استغلال مياه الامطار على ان تصبح اودية منطقة حمير من المناطق الزراعية الغنية التي عرفت بانتاج الحبوب كالذرة والقمح والشعير ، والتي اشتهرت بزراعتها مناطق كوادي الجنات (١٢) ومخلاف ذي جره وخولان الذي وصف بانه خزانة اليمن (١٣) وكذلك منطقة ذمار ومنطقة رعين والسحول التي وصفت بمصر اليمن لشهرتها بزراعة الحبوب (١٤) ومنطقة وادي ذابة (١٥).

الكتابة بخط اليد
في شهر ١٢/٨
سنة ١٣٦٠ هـ

وكانت تشتهر ايضا بانتاج الفواكة كالعنب والموز والتين والكمثري وقصب السكر . وقد اشتهرت منطقة صنعاء وحدها بانتاج سبعين نوعا من العنب (١٦) .

وتنتج منطقة حمير الورس في الكلاع يحصب السفلا في وادي الصنع وشيعان ووادي الجنات ، في جبل صبر ومذيخره وعدن وزبيد (١٧) ، وتنتج الزعفران في جبل صبر ووادي نخلة (١٨) .

وقد عرفت المنطقة التي تسكنها حمير بتربية الابقار كالحديرية والجلانية والكرارية والجندي في مناطق المعافر (١٩) ، وجند (٢٠) ، وجبلان بين وادي رمع وسهام وفي حراز وهوزن (٢١) .

وتربي هذه المنطقة الابل المهرية كالعديدة نسبة لبني العيد من مهرة في المعافر والهجانة في المعافر ايضا كذلك السكسية والمجيدية (٢٢) .

ويتوفر في هذه المنطقة عدد من المعادن المختلفة ، فقد ذكرت المصادر ذمار كمركز قديم لانتاج الذهب وقد سميت بعض قراها باسمه مثل « سامة العليا » و « سامة السفلى » كما اشارت الى مغارة سيّة كواحدة من مغاور المعادن في ذمار (٢٣) ، وتكثر فيها معادن العقيق والجزع واشهر مناطق استخراجها منطقة صنعاء في الهان ومقري وشهارة وظفار قرب صنعاء (٢٤) . ويستخرج من هذه المنطقة ايضا العقيق الأحمر والاصفر والجزع بانواعه المتعددة ، كالجزع النقي في نقم وضهر وسعوان والسر وفي عذيقه والشرب جنوب صنعاء (٢٥) ، والجزع السماوي او العشاري في وادي عشار قرب صنعاء (٢٦) ، والجزع البقراني في انس واشهره المثلث الالوان ، وهو ان يكون وجهه احمر فوق عرق ابيض فوق عرق اسود وتعمل منه الفصوص الغالية للطبقة الثرية (٢٧) .

ومن المعادن التي تشتهر بها حمير الحديد في نقم وغمدان حول صنعاء (٢٨) . وكان التجار يبتاعونه عند نزولهم صنعاء (٢٩) . كما يوجد الحديد في

استغلت حمير امكانات منطقتها وما فيها من ثروة معدنية وزراعية وحيوانية ، فازدهرت فيها الصناعة وقامت صناعات معدنية متعددة كصناعة الخرز والفصوص من العقيق والجرز والذهب في صنعاء وظفار (٢١) ، كما انتشرت فيها صناعة الاواني والاطباق ونصال السكاكين والخزف والفخار ، وبخاصة في قرى المعافر كحرارة وذو جبلة اسفل جبل التعكر وبعض الاواني حيث كانت تصنع من حجر الهيصمي الشبيه بالرخام (٢٢) ، كما كانت تصنع الاقداح الجيشانية في جيشان (٢٣) .

ومن الصناعات في منطقة حمير الاسلحة ، وتنسب الروايات الى ذي يزن تطويره صناعة الرماح من الحديد (٢٤) ، ولا بد ان غو هذه الصناعة ساعد على زيادة قوة حمير العسكرية حيث وفرت لها اسلحتها فلم تعتمد على استيراد الاسلحة على ما في ذلك الاستيراد من اخطار . ويذكر ابن سيده الرماح الردينية منسوبة الى ردينة من آل ذي يزن (٢٥) .

استغلت حمير الثروة الحيوانية في منطقتها فكانت تنتج الجلود واشتهرت بعض المناطق مثل المعافر وجبلان (٢٦) بانتاج انواع متعددة من جلود البقر والحمير . ومن المعلوم ان للجلود استعمالات متعددة ، وكانت تصدر بعد دبغها ، او بعد ان تصنع في انتاج الاحذية والسروج وادم الكتابة وجلود الافرشة والدروع وغيرها ، ومن اشهر مراكز صناعة الجلود مدينة صنعاء التي عرفت بانتاج النعال المشقرة (٢٧) . وتصنع النعال الترخمية في قرية خاو على وادي بنا (٢٨) ، ولكثرة من اشتغل من حمير بصناعة الجلود وصفت القبيلة بكثرة الخرازين فيها (٢٩) .

ومن الصناعات التي ازدهرت في عدة اماكن من منطقة حمير هي صناعة النسيج والثياب (٣٠) . كالبرود والاردية والمصمت (٣١) . غير ان البرود

تأتي في المقدمة ، ومن المعلوم ان اليمن مشهورة بالبرود التي تنتجها بكثرة وتصدرها الى البلاد الاخرى ، وظلت اليمن محتفظة بمكانتها كأكبر مصدر للبرود الغالية حتى القرن الرابع الهجري ، وقد ذكرت المصادر انواعا كثيرة من البرود اليمنية وكل منها تقريبا منسوب الى بقعة او مكان في هذه المنطقة او الى قبيلة من القبائل التي تسكنها مما يدل على ان هذه المنطقة هي الرئيسة في انتاج البرود (٣٢) .

وبرعت حمير في انتاج نسيج من خلط مواد اولية متعددة كما اشتهرت بالتحبير والوشى (٣٣) والتلوين (٣٤) . كما عرفت ايضا بصناعة العطور واشتهرت بها عدن ، حتى ان الرحشري قال عنها : « وطيب الخلق جميعا بها يعبا ولم يكن احد يحسن صنعه من غير العرب ، حتى ان تجار البحر لترجع بالطيب المعمول تفخر به في السند والهند وترحل به تجار البر الى فارس والروم وان بالناس على ذلك اليوم ما يحسن اليوم عمله الا اهل الاسلام بعدن (٣٥) » . ووصف الهمداني صنّاع الطيب بالحكماء وخصهم بمعرفة نباتات اليمن مما يدل على ان صناعة العطور كانت تعتمد بالدرجة الاولى على النباتات (٣٦) .

كما اشتهرت منطقة حمير بانتاج الخمور كخمر سخيم (٣٧) ونبذ البتع والمرز في صنعاء والمعافر (٣٨) .

سكنت منطقة حمير قبائل نسبها النسابون الى حمير وسميت بعض الاماكن الجغرافية باسماء تلك القبائل ومنها الاصابع في عدن ولحج (٣٩) . والمعافر بن يعفر في جبل صبر (٤٠) والكلاع وهي بطون عدة من حمير وغيرها تتركز في منطقة الكلاع وفي اعالي وادي زبيد وفي السحول ومع رعين (٤١) . وذي رعين في المنطقة المعروفة برعين وفي مأذن وجيشان (٤٢) ، وآل ذي يزن بين لحج ومرخه وحول وادي خاو (٤٣) . وعبد كلال في ذمار (٤٤) ، والاوزاع في ذمار (٤٥) وحرار وهوزن (٤٦) .

غير ان بعض قبائل حمير يرد ذكرها في اماكن خارج منطقة حمير فتذكر
الكلاخ ويرسم في صعدة^(٥٧) ، ويذكر العواسج في مدينة جرش^(٥٨) ، كما ان قسما
كبيرا من حمير كانوا يسكنون حضرموت ، والراجع ان هذا الانتشار الواسع يعود
الى الفترة التي كانت فيها حمير دولة مهيمنة على اليمن .

غير ان قبائل حمير لم تنفرد وحدها في استيطان هذه المنطقة انما خالطتها فيها قبائل اخرى فالسكاسك والسكون من كندة وبعض مهرة والاشاعرة في قرى المعافر ورعين^(٥٩) وآل ذي مران الهمدانيون في المعافر^(٦٠) ، وآل ذي لعوه مصاهرين لحمير مع الكلاع^(٦١) وجماعات عرفوا بالاملوكة في ردمان^(٦٢) ، وقسم من خولان عرفوا بخولان العالية في مخلاف ذي جره وخولان ينتسبون الى حمير منذ القدم^(٦٣) .

ومع ان حمير استغلت منطقتها زراعيا عن طريق السيطرة على المياه من خلال نظام ري دقيق اعتمد على شبكة من السدود واستطاعت ان توفر انتاجا زراعيا وحيوانيا جيدا ، الا ان الراجع ان المصدر الرئيسي لثرائها هو الصناعة والتجارة ، وبخاصة الانسجة والثياب وصناعة العطور والجلود والصناعات الدقيقة التي تعتمد على المعادن الثمينة والمجوهرات ، ولا شك انها كانت تصدر كثيرا من انتاجها الصناعي ، ويبدو ان ابرز ما في التجارة الداخلية هو ما يتعلق بنقل الانتاج الصناعي من الملابس والجلود والمجوهرات من مناطق انتاجها من الماعفر ورعين وخاو وحرازة وذمار والجند وجيشان الى سوق صنعاء^(٦٥) . وكذلك نقل المواد الاولية لصناعة العطور من حضرموت الى عدن^(٦٦) . ولا شك ان

وارداتها من عشور التجارة في عدن كانت كبيرة رغم عدم ذكر المصادر معلومات دقيقة عن تلك العشور ومقاديرها في فترة دراستنا^(٦٧).

ادى النشاط الاقتصادي دوره في التطور الاجتماعي والحضاري في عصور قديمة سابقة ، وتمثل في نشوء مستوطنات ومراكز حضارية متطورة ، تسميها المصادر مدنا مثل الجند وجباً وجيشان ومنكت وذمار ورداع وحصي وصنعاء وعدن^(٦٨) . وتذكر المصادر ايضاً ان سكانها خليط ، ولا بد ان هذا الخليط ناتج عن تطور النشاط الاقتصادي والاستخدام الواسع للأيدي العاملة . وتكثر هذه المدن في منطقة حمير وبعضها اتخذ له جماعات من الاعراب اطلق عليها اسم « بادية » فسبأ الصهيب كانوا بادية لمدينة جيشان^(٦٩) .

٢ - منطقة همدان

ومن المناطق المهمة في اليمن المنطقة التي تقيم فيها همدان وتمتد من الرحبة شمال صنعاء الى صعدة ، وهي مقسمة بخط ما بين صنعاء وصعدة شرقية لبكيل وغربية لحاشد^(٧٠) ، وتشمل ايضاً ما بين صعدة ونجران شرقاً ، حيث تستوطن قبائل نسبت الى همدان مثل شاكر ووادة ويام^(٧١) .

ومنطقة همدان الرئيسية - فيا بين صنعاء وصعدة - هي جزء من هضبة اليمن الوسطى وهذا الجزء اقل تعقيداً من القسم الواقع جنوبي صنعاء ، واكثر اتساعاً واوديتها قليلة وغير عميقة ، وتنحدر باتجاه الغرب نحو البحر الاحمر ، او باتجاه الشرق نحو الجوف^(٧٢) .

اما امطارها فهي اقل من القسم الواقع جنوبي صنعاء ، وقد استغل اهل المنطقة مياه الامطار بانشاء الخزانات ، وتذكر المصادر سد بيت كلاب في ارض همدان^(٧٣) .

ويكثر في الأقسام الشمالية حول خيوان وحتى جنوبي صعدة القرض وهو نبات يستخدم في الدباغ^(٧٤) وفي منطقة همدان مواضع اشتهرت بالزراعة

مثل هنوم ، حيث تزرع الحبوب من حنطة وشعير وذرة^(٧٥) ، وحقل البون الذي اشتهرت قراه بانتاج الفواكه وفي مقدمتها العنب في ريده وأثافت^(٧٦) . ويزرع الموز في جبل تخلى^(٧٧) ، والخواخ في هنوم^(٧٨) ، وقصب السكر في وديان جبل تخلى^(٧٩) . واشتهرت هذه المنطقة بما فيها من الابل الارحبية^(٨٠) .

وتكثر في منطقة همدان مناجم بعض المعادن وأشهرها معدن ذهب « المخلفة » من ارض حجور في أعالي وادي مور غرب البون^(٨١) ، كذلك فيها معدن فضة « الرضراض » بين ارض نهم ومخلاف يام من ارض سبأ شرقي صنعاء ، وفي المعدن قرية عظيمة ، وهو معدن جاهلي تدل آثار استغلاله في الجاهلية على اهميته فهو يوصف بالغرارة وقد استغله الفرس عند استيلائهم على اليمن^(٨٢) . وفي هذه المنطقة ايضاً من معادن الجزع والعقيق الذي يكثر في شهارة وعيشان من بلد حاشد شمال صنعاء قرب هنوم وظليمة وفي الجمش من شرق همدان^(٨٣) ، وفيها الزاج الأبيض المرتكي والحاري في حارة يام من بلد همدان^(٨٤) .

ولم تذكر المصادر للمنطقة شهرة بصناعة الأنسجة ، سوى انتاجها البرود القديمة نسبة لقبيلة قدم^(٨٥) مما يدل على ان القبيلة لم تعمل بالصناعة كثيراً .

لقد انتشرت قبائل همدان في هذه المنطقة ، والراجح انها لم تتجاوز منطقة عمران البون ، اي انها لم تقرب من صنعاء ومن المنطقة الواقعة بين عمران البون شمالاً وصنعاء جنوباً عرفت بأسماء حميرية وكانت مأذن من حمير تسكنها وتستثمرها^(٨٦) . اما شمال عمران فقد كانت المستوطنات الموجودة مأهولة بقبائل بهمدان من حاشد وبكيل ، ولكن توجد مناطق يسكنها خليط من القبيلتين ومن قبائل اخرى من همدان ، فسكان الخشب هم خليط من وادة وغيرها من حاشد وبكيل^(٨٧) ، والبون سكانه خليط^(٨٨) ، وعموماً تبدو المناطق المحصورة بين عمران جنوباً وصعدة شمالاً اكثر تحضراً من باقي مناطق همدان في الجوف وشمالاً

حتى نجران ، وقد اشار وفد همدان الى هذا الوضع الحضاري للقبيلة^(٨٩) عندما وفدوا على الرسول ﷺ ، وأغلب الظن ان ارحب ونهم وشاكر ووادة ومرهبة ودالان وخارف وعذر وحجور كانوا اعراباً^(٩٠) . وتشير الروايات الى امتلاك همدان للبيد في خيوان ومناطق اخرى^(٩١) .

يبدو ان النشاط الاقتصادي لمنطقة همدان لم يتطور كثيراً ، وان السائد فيها هو الزراعة والرعي ، لهذا لم تظهر فيها مستوطنات كبيرة كالتي ظهرت في منطقة حمير .

اما القبائل التي نسبت الى همدان واستوطنت ما بين صعدة ونجران شرقاً فأغلبها بدواذ لا توجد اشارة الى نشوء المستوطنات الزراعية فيها .

٣ - منطقة خولان « صعدة »

ومن القبائل اليمنية ، قبيلة خولان ، التي يذكر النسابون انها قسمان ، يعرف احدهما بخولان العالية وساكنها مع حمير في مخلاف ذي جرة وخولان جنوب شرق صنعاء^(٩٢) ، وهؤلاء كانوا ينسبون منذ القدم الى حمير^(٩٣) . اما القسم الآخر فيسكنون مدينة صعدة وما حوها ، ومدينة صعدة تقع في ارض غير مرتفعة قليلة المطر ينبت حولها « القرص » وهو شجر الدباغ وينتشر في منطقة واسعة تبدأ من خيوان في بلاد وادعة جنوباً الى مهجرة في رأس المنضج شمالاً ، ومن مساقط برط في الغائط شرقاً الى معدن قفاعة من بلد الأخدود في خولان غرباً^(٩٤) . وقد انشئت في هذه المنطقة السدود للافادة من مياه الأمطار وتشير المصادر الى سد الخائق بصعدة الذي بناه نوال بن عتيك والي سيف ذي يزن^(٩٥) . واشتهرت صعدة بزراعة العنب وبخاصة في وادي علاف^(٩٦) .

واشتهرت صعدة بانتاج جلود الأبقار وأكثرما استخدمت في انتاج اديم الكتابة المعروف بالأديم الخولاني^(٩٧) ، وفي منطقة خولان معدن ذهب القفاعة ويقع غربي صعدة قرب مدينة الخصوف ويعرف بمعدن البار ، كذلك معدن بني

سابقة بين صعدة ونجران ، ووصف ذهب هذه المعادن بأنه من أحسن انواع الذهب^(٩٨) . ومن معادنها ايضاً الحديد في رغاغة^(٩٩) .

وعرفت خولان بصناعة القسي والنبل المصنعة من شجر النبع الذي يعتبر من أجود النباتات المستخدمة في صناعة القسي والنبل ، ولهذا اشتهرت السهام الصاعدية^(١٠٠) .

يبدو ان خولان لم تنفرد بمنطقتها او بمدينة صعدة ، فقد كان يسكنها ايضاً بنو شهاب بن العاقل من كندة محالفين لآل ربيعة في عفارة وحيدان^(١٠١) ، وسكنها ذو الكلاع ويرسم من حمير . وقد اعتبر الهمداني سكان صعدة جماع ليس من ولد الصلب ، عرفوا باديم خولان ، تحالفوا وكتبوا حلفهم في اديم احمر فعرفوا بالأديم . وربط بين هذا الجماع وبين اسم صعدة القديم « جماع »^(١٠٢) .

٤ - منطقة نجران

ومن مناطق اليمن نجران الواقعة الى الشمال من صعدة في المنخفض الشرقي لسراة اليمن ، وهي منطقة يخترقها وادي نجران بفروعه المتعددة . ولا تتوفر عن امكانات نجران الاروائية معلومات ولكن انتاجها الزراعي يدل على توفر المياه فيها ، وقد اشار الرسول ﷺ في معاهدته مع اهل نجران الى انظمة ري يستفاد منها في الاستدلال على ذلك^(١٠٣) .

تنتج منطقة نجران الورس^(١٠٤) ، وتزرع الحبوب كالقمح والذرة والشعير^(١٠٥) بالإضافة الى اصناف متعددة من العلس والبر العربي ، وهما على ما يبدو من انواع الحنطة^(١٠٦) . وتزرع فيها ايضاً الفاكهة وبخاصة العنب^(١٠٧) والنخيل وتشتهر نجران بانتاج اصناف من التمور كالرئيس والقاسب والمديس^(١٠٨) . وذكرت المصادر انتاج الجلود في نجران ، مما يدل على وجود الأبقار والابل . ويوجد الذهب فيما بينها وبين صعدة « معدن بني سابعة »^(١٠٩) ، وليست لدينا معلومات عما اذا كان لنجران فيه شيء ام لا .

واشتهرت نجران بالانسجة ، وبخاصة البرود النجرانية ، حيث كان انتاجها واسعا بدليل ان الرسول ﷺ صالح اهلها على الفتي حلة تدفع على مرحلتين (١١١) .

ويبدو ان منطقة نجران تمتعت بوضعية اجتماعية وسياسية خاصة ومما لاشك فيه ان مدينة نجران كانت لها منطقة واسعة تشرف عليها ، فقد دعاها الرسول ﷺ « بنجران وحاشيتها » (١١٢) ، وأشار الى سكانها من العرب وغير العرب (١١٣) ، وتدل تشكيلة مدنها وانتماءات اعضائها القبلية الى انها خليط من عدة قبائل ففيها من ربيعة وكندة ومذحج (١١٤) ولا عجب في ذلك فهي مدينة صناعية وحاجتها الى الايدي العاملة تفرض هذه الوضعية ، وفيها العبيد ايضا (١١٥) مما يشير الى نشاط زراعي . واستوطنتها بنو الحارث بن كعب من مذحج . وعملوا بالتجارة وكانوا يسلكون الطريق بين حضر موت ونجران واليامة (١١٦) .

ب - منطقة حضر موت

وهي المنطقة الواقعة جنوب شرق هضبة اليمن الوسطى الا انها اقل تعقيدا منها ، وتنحدر اوديتها في القسم الداخلي نحو وادي حضر موت الذي يتجه من الغرب الى الشرق ، ثم ينحرف عند قبرهود جنوبا نحو البحر ويعرف بوادي مسيلة ، وتكثر فيه المياه الجوفية التي ربما ظهرت في اقسامه الشرقية فوق الارض .

اما اقسامها السفلى ، وبخاصة حول شبوة ، فانها تنحدر جنوبا نحو البحر (١١٧) . ويصل معدل المطر في حضر موت الى ٣٥ سم في السنة (١١٨) ، وقد ادى توفر المياه الى ازدهار الزراعة ، ومن ابرز محاصيلها القمح والشعير والذرة في خودون ودمون (١١٩) ، ويزرع النخيل في قرى حضر موت واودية العبر ودوعن ومثوب (١٢٠) . كما يزرع القطن (العطب) في وادي يرامس بالكور ووادي قوب (١٢١) . غير ان ابرز انتاجها هو البخور الذي ينمو في اودية حضر موت (١٢٢) .

واللبان (١٢٣) . والمر (١٢٤) والتي كانت مدينة شبوة من مراكز تجميعها وتصديرها . ويبدو ان حضرموت احتكرت انتاجه وتجارته عالميا مما ترتبت عليه ثروة كبيرة لاهميته وكثرة استعمالاته (١٢٥) .

وتربى في حضر موت الاغنام السييانية (١٢٦) ، والابقار والابل المهرية كالعيدية والسكسية وابل الصدف والابل الصيعية في ريده (١٢٧) . كما تكثرت فيها الحمير (١٢٨) .

ومن القبائل التي استوطنت حضر موت قبائل عرفت باسم حضر موت ونسبها النسابة لقبيلة حمير ، ومن ابرز مناطق استيطانها الاقسام المحيطة بوادي حضر موت ووادي العبر ، ومركزها مدينة شبوة ، والراجع ان هذه المنطقة كانت قديما لحمير وانها خرجت منها وتوغلت غربا عندما بسطت نفوذها السياسي على اليمن ، وكان من ابرز قبائلها عند ظهور الاسلام بنو المراحب بنو معشر الذي منهم وائل بن حجر الوافد على رسول الله ﷺ ، وقد راسل الرسول ﷺ ، كلا القبيلتين (١٢٩) .

غير ان من اعظم القبائل التي سكنت حضر موت قبيلة كندة ولعل سكنائها هناك يرجع الى ازمة قديمة ، اذ يروى ان اصل ملوكهم كانوا منها ، ولعل فريقا منهم انتقل وسكن مع ملوكها في الدولة التي اتخذت مقرها في غمر ذي كندة شرقي الحجاز وامتد سلطانها على معظم الجزيرة ، فلما سقطت الدولة اقتضت كندة على سكن حضر موت دون غيرها من المناطق .

سكنت كندة الاقسام المرتفعة من حضر موت فساكنها سراة تحتضن وادي العبر ووادي دوعن وتصب اوديتها في وادي حضر موت ، وفي اعلاها الحصون واسفلها الزرع والنخيل (١٣٠) . ومن القبائل التي سكنت حضر موت ونسبت الى كندة تحيب والسكاسك والسكون وكان لكندة عند ظهور الاسلام لها فرعان رئيسيان هما بنو وليعة ومنهم الملوك الاربعة وبنو معاوية ومنهم الاشعث بن قيس .

ج - منطقة الجوف ومأرب « ارض سبأ »

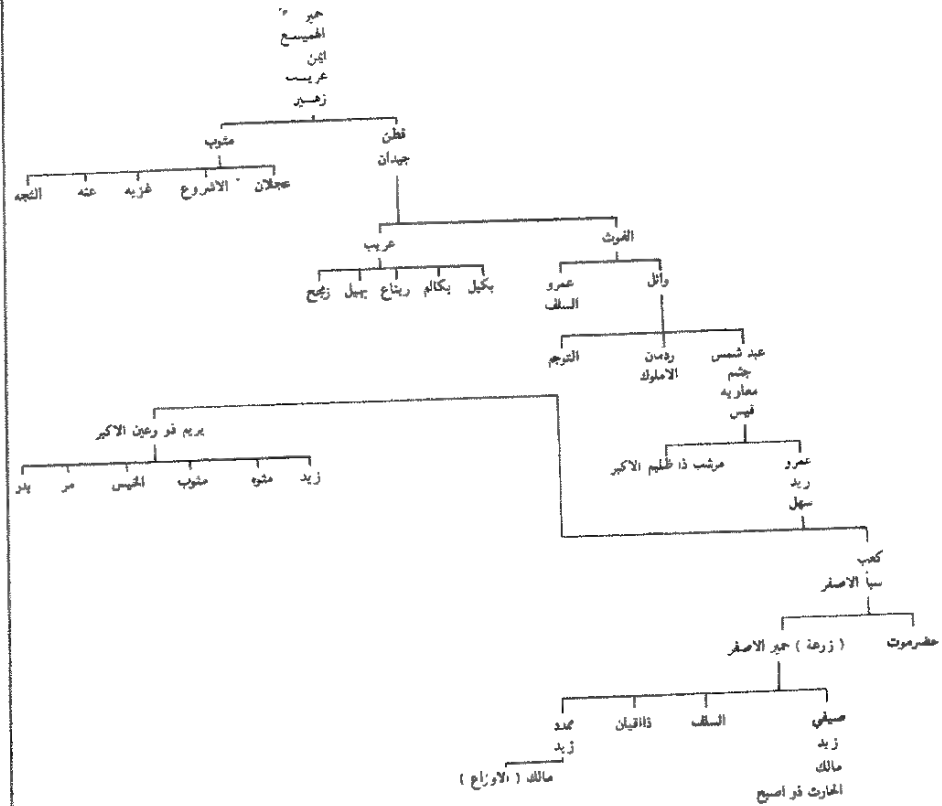
وهي المنطقة الممتدة شرقي صنعاء ، فيما بين حضر موت جنوبا ونجران شمالا ، واقسامها الغربية اكثر ارتفاعا وتنحدر نحو الشرق ، وتتخللها بعض الجبال مثل جبل برط^(١٣١) وجبل يام^(١٣٢) وجبال نهم^(١٣٣) وجبال خولان^(١٣٤) وتنحدر اوديتها من الغرب الى الشرق وهي من الشمال وادي الحارث^(١٣٥) ووادي اذنه^(١٣٦) ووادي حريب^(١٣٧) .

ولا تسقط عليها امطار تذكر ولذلك شحت مياهها واقتصرت على ما ينحدر اليها من سيول الاودية او المياه الجوفية ، ومن اشهر مناطقها مأرب حيث يزرع النخيل (١٣٨) والقطن (١٣٩) والسمسم (١٤٠) .

غير ان المنطقة غنية بمناجم معادن الذهب والفضة ، ومن اشهرها منجم ذهب السر في ارض سبأ وهي مناجم جاهلية كثيرة الانتاج يملكها في الاسلام ابن الروية رئيس مذحج^(١٤١) كذلك منجم فضة في السر من ارض مذحج^(١٤٢) ، وفيها الملح في مأرب^(١٤٣) .

اشتهرت هذه المنطقة بالطريق التجاري القديم الذي يمر بها ، وهو يبدأ من شبوة ويسير عبر وادي حريب الى مأرب فنجران^(١٤٤) . وكانت له أهمية في التجارة العالمية ، وبسببها قامت فيه ممالك قديمة تركت آثار مدنياتها في شكل مدن عامرة كمأرب وبراقش (معين) وقونا شرقي صنعاء وغيرها .^(١)

اما عند ظهور الاسلام فان هذه المنطقة لم يكن لها نفس ازدهارها القديم ، كما ان طريق التجارة تحول الى الغرب ، وظهرت عليه مدن تجارية ، وصارت المنطقة منطقة صراع بين القبائل التي تحوم حول المنطقة من الشرق وبين تلك التي استوطنت المنطقة واستثمرتها . وقبيل الاسلام كانت القبائل التي تنتسب الى مذحج مثل مراد وعنس وسعد العشيرة وبطون جلد بن مذحج تحوم حول هذه المنطقة بين حضرموت ونجران من وادي العبر او من الجوف محاولة



التوغل نحو الداخل . والراجع ان ضغطها ازداد من منطقة الجوف ، بدليل انها هدت همدان والفرس ، لهذا نجد الطرفين الاخيرين يلجئان الى التحالف ، وهو امر يحدد منطقة الخطر بانها شمال شرق ارض همدان وليس بعيدا ان يكون هذا الضغط بتحريض نجران ، حيث استوطنت بعض قبائل مذحج « بنو عبد المدان » ، لهذا وجد الفرس ان خير حليف هي همدان ، لأن ارضها تقع بين نجران وصنعاء .

د - منطقة تهامة

ومن مناطق اليمن الاخرى تهامة وتشمل ساحل اليمن من حدة الشمالي عند « ام جحدم » الى المنذب ، وتشتمل على ما يعرف ببلاد حكم وعك والاشعرين وبني مجيد (١٤٦) ، فهي سهول ساحلية محصورة بين البحر والهضاب الوسطى ، تنحدر نحو البحر حيث تصبح عند السواحل بمستواه تقريبا ، فيما تكون اطرافها الشرقية اعلى ، لأنها استمرار لانحدار الهضاب الوسطى ، ولانها واقعة بين جبال السراة في الشرق والبحر الاحمر في الغرب ، فقد قطعتها الاودية التي تنحدر من السراة باتجاه البحر ، واهمها من الشمال اودية جازان ، وخب ، وحرض ، ومور ، وسرود ، وسهام ، ورمع ، وزبيد (١٤٧) ، وتكون هذه الاودية مجاري لمسيل مياه الامطار الساقطة على الهضبة ، وفيها كثير من الينابيع مما ساعد على ارواء الاراضي المحيطة بها خاصة قرب البحر . وامطار تهامة قليلة الا ان الرطوبة فيها عالية جدا .

وتنتج الورس في زبيد (١٤٨) ، كما تنتج الزعفران في وادي نخلة (١٤٩) والصبر في ام جحدم (١٥٠) . وتنتج من المحاصيل الزراعية العنب في وادي رمع (١٥١) والموز في وادي نخلة (١٥٢) . كذلك قصب السكر (١٥٣) . وتربى فيها الابقار المجيدة .

لقد سكنت تهامة قبائل عك في اقسامها الشمالية ، والاشعرين في اقسامها الجنوبية . ويبدو انهم خالطوا حمير في سكنها ، فقد كانت لحمير اراض

حول زبيد ، وليست لدينا معلومات تفصيلية عن تطور ملكية تهامة او عن تجارتها .

*** **

قائمة ثياب اليمن

- المعافرية ، نسبة الى مدينة وقبيلة من حمير (١٥٤) .
- السحولية ، مدينة وقبيلة من حمير (١٥٥) .
- الشرعية ، قبيلة من حمير (١٥٦) .
- الحضرمية ، اقليم وقبيلة من حمير (١٥٧) .
- الجيشانية ، مدينة وقبيلة من حمير (١٥٨) .
- بز صنعاء ، مدينة في منطقة حمير .
- بز الجند ، مدينة في منطقة حمير (١٥٩) .
- العائم العدنية ، مدينة في منطقة حمير (١٦٠) .
- القدمية ، قبيلة من همدان (١٦١) .
- الاتحمية ، موضع (١٦٢) .
- النجرانية ، مدينة - بلحارث بن كعب (١٦٣) .
- التزيدية ، يزيد بن حلوان (١٦٤) .
- السديرية ، موضع في اراضي كندة (١٦٥) .
- القلانس اليمنية (١٦٦) .

سنة ١٤٠٤ هـ
مكة المكرمة
الشيخ محمد بن عبد الله
البربري

هوامش الفصل الاول

(١) جرش : مدينة من مدن اليمن الشهيرة . وفيها الكعبة الياضية المعروفة بذى الخليفة وقد اندثرت المدينة ولم يبق منها اليوم سوى آثارها على الحافة الغربية لوادى بيشة على بعد ١٥ كم جنوب شرق خميس مشيط و ٤٤ كم عن ابها الى الشمال من خط العرض ١٨ عند خط الطول ٤٣ .
مجلة العرب : كانون اول ١٩٧١ ، ج ٢٤١/٤ . انظر ايضا ج ٢٩/١ .
ملاحظة : سوف استعمل في الهامش اسم الكتاب فقط ، واكتفي بذكر المعلومات الاخرى في قائمة المراجع باستثناء كتاب الازدي ، فتوح الشام الذي سوف استعمل اسم المؤلف لوجود كتاب اخر يحمل نفس اسم كتابه .

(٢) انظر خارطة اودية اليمن . الصفة : ٧١ - ٧٥

(٣) المصدر السابق ، حيث تتابع الاودية من الشمال الى الجنوب .

(٤) المصدر السابق .

(٥) المصدر السابق .

(٦) انظر خارطة اليمن الطبيعية .

(٧) الوطن العربي : ١٧٩ ، ١٨٦ .

(٨) الصفة : ١٠٤ .

(٩) الصفة : ١٨٠ .

(١٠) الصفة : ١١٤ .

(١١) الصفة : ٧٦ ، ١٩٤ .

(١٢) الصفة : ١٠١ . الاكليل : ١١٥/٨ .

لقد بحث الهمداني سدود اليمن في كتابيه الاكليل والصفة وذكر عنها معلومات مفصلة شملت تحديد مواقع بعضها وتبعدها وبالتتابع في الصفحات ٧٥ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٦ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٤ ، ١٨٢ ، ٢٤٨ من الصفة وفي ١١٥/٨ من الاكليل . انظر ايضا الاعلاق النفيسة : ١٠٩ .

(١٣) الصفة : ٧٦ .

(١٤) المصدر السابق : ١٠٧ .

(١٥) المصدر السابق : ١٠٤ ، ١٠٧ .

(١٦) المصدر السابق : ٧٧ .

(١٧) الاعلاق النفيسة : ١١١ . نهاية الارب : ٣٤٨/١١ . معجم البلدان : ٤٧٢/٤ .

(١٨) الصفة : ٧٥ . معجم البلدان : ٤٧٢/٤ .

(١٩) الصفة : ١٠٠ ، ٢٠١ .

(٢٠) المصدر السابق : ١٩٨ ، ٢٠١ .

(٢١) الصفة : ١٠٣ ، ١٠٥ ، ٢٠١ . معجم البلدان : ٢٠/٢ .

(٢٢) الصفة : ١٥ ، ١٠٠ ، ٢٠١ . الاكليل : ١٩٣/١ ، ٤٠/٢ . معجم البلدان : ٢٢١/٣ . حياة الحيوان الكبرى : ٢١/١ - ٢٢ . صبح الاعشى : ٣٢/٢ .

(٢٣) معجم البلدان : ٢٢/٣ ، ٢٢٤ . وسامة مشتقة من السام وهو عرق الذهب .

(٢٤) الصفة : ٢٠٢ . الاكليل : ٣٠/٨ . معجم البلدان : ٥٧٧/٣ ، ٦٠٣/٤ ، ٩٤٧ . الاعلاق النفيسة : ١١٢ معجم ما استعجم : ٩٠٤ تاج العروس : ٣٠٠/٥ احسن التقاسيم : ٩٨ ، ١٠١ . تقويم البلدان : ٩٧ .

(٢٥) الاكليل : ٣٠/٨ . معجم ما استعجم : ٩٠٤ .

(٢٦) الصفة : ٢٠٢ . الاكليل : ٣٠/٨ . معجم ما استعجم : ٩٠٤ .

(٢٧) الصفة : ١٠٥ . الاكليل : ٣٠/٨ . الاعلاق النفيسة : ١١٢ . تاج العروس : ٥٦/٣ . الانسار : ١٨ .

(٢٨) الجوهري : ١٧١ . معجم البلدان : ٢٥٠/٣ .

(٢٩) الامتاع والمؤانسة : ٨٤/١ . الازمنة والامكنة : ١٦٤ .

(٣٠) نغردن : ١٨ .

(٣١) الصفة : ٢٠٣ . الاعلاق النفيسة : ١١٢ . تقويم البلدان : ٩٧ .

(٣٢) الصفة : ٩٩ ، ٢٠٢ . معجم البلدان : ٢٧/٢ ، ١٢٩ . عدها ياقوت اسفل جبل صبر وهذا وهم .

(٣٣) معجم البلدان : ١٧٧/٢ .

(٣٤) الاكليل : ٢٥٤/٢ . شرح اشعار الهذليين : ٢٩/١ .

(٣٥) المخصص : ٣٣/٦ .

(٣٦) الصفة : ٢٠١ . الاعلاق النفيسة : ١١٢ . تاج العروس : ٥٢١/٥ ، ١٨٠/٨ .

(٣٧) الاعلاق النفيسة : ١١٢ . تاج العروس : ٥٢١/٥ .

(٣٨) المصدر السابق .

(٣٩) النبات : ٣٤٨ .

(٤٠) فيما يتعلق بموضوع مناطق الانسجة والنياب تراجع مقالات الدكتور صالح العلي .

(٤١) الاعلاق النفيسة : ١١٢ .

(٤٢) انظر قائمة ثياب اليمن .

(٤٣) ديوان حمير بن ثور : ٨٢ .

(٤٤) المخصص : ٧٣/٤ . نهاية الارب : ٢٨٦/١٨ . معجم البلدان : ١٧٧/٢ . الصفة : ٢٠٢ . شرح اشعار الهذليين : ٢٥/١ .

(٤٥) الازمنة والامكنة : ١٦٤ . وعن شهرة عدن بالطيب انظر : الامتاع والموانسة : ٨٤/١ . صبح الاعشى : ٤١١/١ . نثر عدن : ٥٥ . تخصص رجال عدن ببيع العطر .

(٤٦) الصفة : ١٣٣ .

(٤٧) تاج العروس : ٣٦٩ / ٥ .

(٤٨) معجم ما استعجم : ٧٢٨ . معجم البلدان : ١١٥/١ . الخراج : ١٣٧ . مستند ابي داود : ١٢٩ / ٢ . ١٣٠ . تاج العروس : ٣٦٩ / ٥ .

(٤٩) الصفة : ٩٧ .

(٥٠) المصدر السابق : ٩٩ .

(٥١) المصدر السابق : ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ .

(٥٢) المصدر السابق : ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٦ .

(٥٣) الاكلیل : ٢٦٢ / ٢ .

(٥٤) الصفة : ١٠٤ .

(٥٥) المصدر السابق

(٥٦) المصدر السابق : ١٠٥ .

(٥٧) المصدر السابق : ١١٤ .

(٥٨) المصدر السابق : ١١٧ .

(٥٩) الصفة : ٩٩ ، ١١٧ .

(٦٠) المصدر السابق : ٩٩ . الاكلیل : ٨ / ١٠٢ ، ١١١ / ١٠ .

(٦١) المصدر السابق .

(٦٢) الصفة : ١٠٧ .

(٦٣) الاكلیل : ١ / ٢٠٤ .

(٦٤) The Southren gates of Arabia. P.P. 209, 210

(٦٥) الصفة : ١٧٩ . الامتاع والموانسة : ٨١/١ .

(٦٦) انظر هامشنا (٤٥) عن صناعة العطور في عدن .

(٦٧) نثر عدن : ٥٩ . و The Southren gates , P.P. 218—19 وردت في المصدرين معلومات عن عشور التجارة في عدن في عصور لاحقة لفترة بحثنا تفيد في اعطاء فكرة عن الارباح المترتبة على التجارة .

(٦٨) الصفة : ٥٤ - ٥٥ . ذكرت هذه المدن بالتتابع .

(٦٩) الصفة : ٥٤ ، ٥٥ ، ١٠٢ .

(٧٠) المصدر السابق : ١٠٩ ، ١١١ ذكر الرحبة اول بلاد حاشد .

(٧١) المصدر السابق : ٨٣ ، ١١٥ .

(٧٢) انظر خارطة الادوية .

(٧٣) الاكلیل : ٨ / ١١٥ .

(٧٤) الصفة : ٦٧ ، ١١٤ . معجم البلدان : ٣ / ٧٨٦ ، ٤ / ٦١ .

(٧٥) المصدر السابق : ١٩٤ .

(٧٦) المصدر السابق : ٦٦ ، ١٩٣ . الاكلیل : ٨ / ٦١ .

(٧٧) المصدر السابق : ١٩٣ .

(٧٨) المصدر السابق : ١٩٤ .

(٧٩) المصدر السابق : ١٩٣ .

(٨٠) المصدر السابق : ٨٥ ، ١٠٠ ، ٢٠١ .

(٨١) الجوهرتين : ١٣٩ . الصفة : ٦٧ ، ١١٤ . معجم البلدان : ٤ / ١٤٧ .

(٨٢) الصفة : ٨١ . الجوهرتين : ١٣٩ ، ١٥١ . الاكلیل : ٨ / ٨٤ .

(٨٣) الصفة : ١٠٥ ، ٢٠٢ . الاكلیل : ٨ / ٣٠ . الاعلاق النفيسة : ١١٢ . تاج العروس : ٣ / ٥٦ .

(٨٤) الجوهرتين : ١٧١ .

(٨٥) جبهة اللف : ٢ / ٢٩٣ . معجم ما استعجم : ١٠٥٢ .

- ٨٦ (انظر خارطة اليمن .
 ٨٧ (الصفة : ١١١ .
 ٨٨ (المصدر السابق .
 ٨٩ (سيرة ابن هشام : ٤ / ٢٤٤ . العقد الفريد : ١ / ١٣٤ .
 ٩٠ (طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ .
 ٩١ (الوثائق السياسية : ١٥٤ ، ١٥٦ . الاكلیل : ١٠ / ١٦ . صفين : ٢٠٥ . كتاب الفتوح . ٣ / ٥٢ . ١٩٧
 ٩٢ (انظر خارطة اليمن .
 ٩٣ (الاكلیل : ١ / ٢٠٤ .
 ٩٤ (الصفة : ٦٧ ، ١١٣ . معجم البلدان : ٣ / ٧٨٦ ، ٤ / ٦١ .
 ٩٥ (الاكلیل : ٨ / ١١٥ .
 ٩٦ (الصفة : ١١٣ .
 ٩٧ (الدارات : ١٢ . تقويم البلدان : ٩٥ . الاكلیل : ١ / ١١٩ ، ٢٩٥ . صحيح مسلم : ٤٥٧ . مسند احمد بن حنبل : ١ / ١٤١ ، ٥ / ٢٨٥ . تاج العروس : ٦ / ٣٥٨ .
 ٩٨ (الجوهريين : ١٣٩ . الصفة : ٦٧ ، ١١٤ . معجم البلدان : ٤ / ١٤٧ .
 ٩٩ (الصفة : ٢٠٢ . معجم البلدان : ١ / ٩٧٣ .
 ١٠٠ (الاكلیل : ١ / ٣٢٥ .
 ١٠١ (الصفة : ١١٤ .
 ١٠٢ (الصفة : ٦٧ . الاكلیل : ٢ / ٢٩٤ . اسم صعدة القديم « قرنان » .
 ١٠٣ (الوثائق السياسية : ١١١ .
 ١٠٤ (الصفة : ١٩٨ .
 ١٠٥ (المصدر السابق : ١٩٩ .
 ١٠٦ (الصفة : ٨٦ ، ١٩٩ .
 ١٠٧ (الاكلیل : ٨ / ٦١ .
 ١٠٨ (الصفة : ٢٠٠ .
 ١٠٩ (المصدر السابق : ٢٠٢ .
 ١١٠ (المصدر السابق : ١١٤ ، ٦٧ . الجوهريين : ١٣٩ .
 ١١١ (الوثائق السياسية : ص ١١١ .
 ١١٢ (المصدر السابق .
 ١١٣ (المصدر السابق .
 ١١٤ (١١٤
 ١١٥ (الوثائق السياسية : ص ١١١ .
 ١١٦ (الصفة : ٩٠ . الجوهريين : ١٣٩ ، ١٥١ ، ١٧٤ .
 ١١٧ (انظر خارطة اودية اليمن .
 ١١٨ (الوطن العربي : ١٨٦ .
 ١١٩ (الصفة : ٨٦ .
 ١٢٠ (المصدر السابق .
 ١٢١ (المصدر السابق : ٩٧ .
 ١٢٢ (The Southren Gates, pp. 215, 216, 217 .
 ١٢٣ (Ibid., pp. 212, 213, 216 .
 ١٢٤ (Ibid., P. 211 .
 ١٢٥ (Ibid., PP. 211-212, 213 .
 ١٢٦ (الاكلیل : ٢ / ٢٥٠ .
 ١٢٧ (الصفة : ٨٥ ، ١٠٠ ، ٢٠١ . الاكلیل : ١ / ١٩٣ ، ٢ / ٤٠ .
 معجم البلدان : ٣ / ٢٢٦ . حياة الحيوان الكبرى : ١ / ١١ .
 ١٢٨ (الصفة : ٢٠١ .
 ١٢٩ (الاكلیل : ٢ / ٣٧٨ .
 ١٣٠ (الصفة : ٨٦ .
 ١٣١ (المصدر السابق : ١٢٦ .
 ١٣٢ (المصدر السابق : ٨١ ، ٨٣ .
 ١٣٣ (المصدر السابق : ٨١ .
 ١٣٤ (الصفة : ١٠٧ . تاريخ الطبري : ٣ / ١٣٥ .
 ١٣٥ (الصفة : ٨١ .
 ١٣٦ (المصدر السابق : ٨٠ .
 ١٣٧ (المصدر السابق : ٨٠ ، ٩٥ .
 ١٣٨ (المصدر السابق : ١٠٢ .
 ١٣٩ (صحيح سنن المصطفى : ٢ / ٤٢ .
 ١٤٠ (الصفة : ٩٩ .

- ٨٦ (انظر خارطة اليمن .
 ٨٧ (الصفة : ١١١ .
 ٨٨ (المصدر السابق .
 ٨٩ (سيرة ابن هشام : ٤ / ٢٤٤ . العقد الفريد : ١ / ١٣٤ .
 ٩٠ (طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ .
 ٩١ (الوثائق السياسية : ١٥٤ ، ١٥٦ . الاكلیل : ١٠ / ١٦ . صفين : ٢٠٥ . كتاب الفتوح . ٣ / ٥٢ . ١٩٧
 ٩٢ (انظر خارطة اليمن .
 ٩٣ (الاكلیل : ١ / ٢٠٤ .
 ٩٤ (الصفة : ٦٧ ، ١١٣ . معجم البلدان : ٣ / ٧٨٦ ، ٤ / ٦١ .
 ٩٥ (الاكلیل : ٨ / ١١٥ .
 ٩٦ (الصفة : ١١٣ .
 ٩٧ (الدارات : ١٢ . تقويم البلدان : ٩٥ . الاكلیل : ١ / ١١٩ ، ٢٩٥ . صحيح مسلم : ٤٥٧ . مسند احمد بن حنبل : ١ / ١٤١ ، ٥ / ٢٨٥ . تاج العروس : ٦ / ٣٥٨ .
 ٩٨ (الجوهريين : ١٣٩ . الصفة : ٦٧ ، ١١٤ . معجم البلدان : ٤ / ١٤٧ .
 ٩٩ (الصفة : ٢٠٢ . معجم البلدان : ١ / ٩٧٣ .
 ١٠٠ (الاكلیل : ١ / ٣٢٥ .
 ١٠١ (الصفة : ١١٤ .
 ١٠٢ (الصفة : ٦٧ . الاكلیل : ٢ / ٢٩٤ . اسم صعدة القديم « قرنان » .
 ١٠٣ (الوثائق السياسية : ١١١ .
 ١٠٤ (الصفة : ١٩٨ .
 ١٠٥ (المصدر السابق : ١٩٩ .
 ١٠٦ (الصفة : ٨٦ ، ١٩٩ .
 ١٠٧ (الاكلیل : ٨ / ٦١ .

(١٤١) الصفة : ١٠٨ . الاعلاق النفيسة : ١١٣ .

(١٤٢) الصفة : ٨١ . الجوهرتين : ١٣٩ ، ١٥١ .

(١٤٣) الصفة : ٥٣ ، ٨٧ ، ١٠٢ .

(١٤٤) The Southren Gates, PP. 209, 210 .

(١٤٥) The Southren Gates, PP. 259-210 .

(١٤٦) ان هذه النسبة للقبائل اسلامية تعبر عن اوضاع القرن الرابع الهجري اما في صدر الاسلام فليس لدينا معلومات سوى عن عك والاشعرين .

(١٤٧) الصفة : ٥٣ - ٥٤ ، ٧١ - ٧٣ . حيث ذكر هذه الاودية بالتتابع وانظر ايضا خارطة اودية اليمن .

(١٤٨) المصدر السابق .

(١٤٩) المصدر السابق : ٧٥ . معجم البلدان : ٤٧٢/٤ .

(١٥٠) المصدر السابق .

(١٥١) الاكليل : ٦١/٨ . الاعلاق النفيسة : ١١١ ، ١٩٩ .

(١٥٢) الصفة : ٧٥ .

(١٥٣) المصدر السابق .

* انظر مقالة الدكتور صالح احمد العلي عن الانسجة في القرنين الاول والثاني ، مجلة الابحاث ، ج ٤ لسنة ١٩٦١ .

(١٥٤) الاشتقاق : ٣٨٠ . جهرة اللغة : ٤٤٧/٣ . الخراج : ١٣١ . تاريخ الطبري : ١٠٨/٢ . معجم ما

استعجم : ١٢٤١ . وقد ورد ذكره في رسالة الرسول (ص) في طهفة من سيارته

في تفسير القرطبي مع ما لا يستقيم منه اهل اللغات والجوهرتين الهجريين .

(١٥٥) الاشتقاق : ٥٣٥ . جهرة اللغة : ١٥٤/٢ . طبقات بن سعد : ٦٧/٤/٢ . معجم ما استعجم : ٤٥٦ .

٧٢٧ . المخصص : ٧٣/٤ .

(١٥٦) الاشتقاق : ٣٧١ . معجم البلدان : ٢٧٥/٣ . ديوان الاعشى : ١٠ .

(١٥٧) الدر المكنون : ٥٢ . عن سبل الهدى للشامي .

(١٥٨) معجم ما استعجم : ٤١٠ .

(١٥٩) المصدر السابق : ٣٧٨ . امتاع الاسماع : ٨/١ . الازمنة والامكنة : ١٦٤/٢ .

(١٦٠) معجم ما استعجم : ٨٤٨ .

(١٦١) جهرة اللغة : ٢٩٣/٢ . معجم ما استعجم : ١٠٥٤ .

(١٦٢) معجم ما استعجم : ١٠٤ . المخصص : ٧٣/٤ .

(١٦٣) امتاع الاسماع : ٥٠٤ ، ٥٤٩ .

(١٦٤) الاكلال : ٢٢٩/١ .

(١٦٥) ديوان الاعشى : ١٥ .

(١٦٦) الدر المكنون : ٥٢ عن ابن عساكر .

ومن ثم يبين قسطنطين ديسا " قيمة الجاهلي " تهذيب اللغة : ٢٠٢/٤ ، ياقوت : ٥٧٠/٩
رسان : ١٤٠٩ ، ١٤٠٨

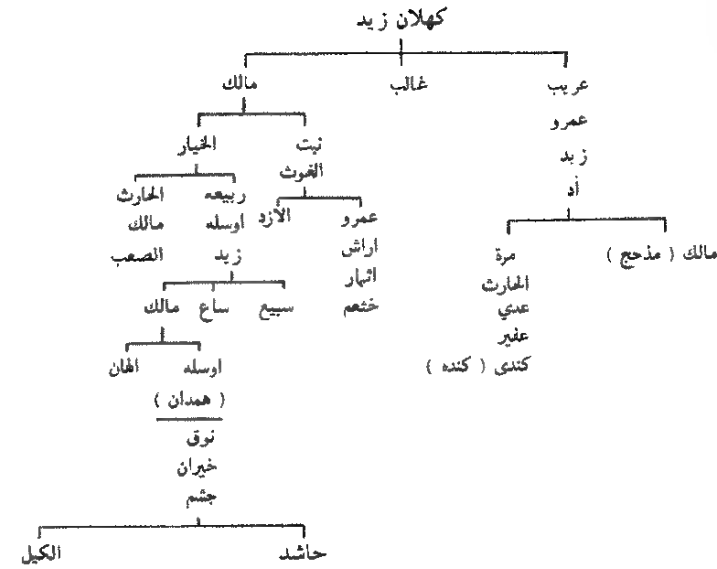
الفصل الثاني

الأحوال الاجتماعية في اليمن

عند ظهور الاسلام

يتبين من وصف الهمداني لجغرافية اليمن ، وهو أوسع وصف وصل إلينا عن هذا الاقليم في القرن الرابع الهجري ، ان معظم المناطق والأماكن الجغرافية فيه مسماة بأسماء القبائل ، وهذا يدل على قوة النظام القبلي وتأثيره في اليمن وفي تنظيماته الاجتماعية ، وحياته الاقتصادية ، كما ان بقاءه حتى القرن الرابع الهجري يدل على مدى تغلغله وعمق جذوره ، رغم انتشار الاسلام ومبادئه ، ورغم تثبيت السلطة العليا والدولة التي ضمنت الأمن والاستقرار للجميع .

وهذا المظهر واضح ايضاً في روايات النسابين الذين رَووا لأهل اليمن انساباً تلتقي جميعاً في قحطان ، وأغفلوا كلياً المظاهر الأخرى للعلاقات الاجتماعية . غير ان المؤرخين عندما تكلموا عن ماضي اليمن لم يذكروا قبائله ، ولم يظهروا في كلامهم المقتضب والمليء بالأساطير عن تأريخه قبل الاسلام ان المجتمع اليمني كان قائماً على النظام القبلي بل قدموا لنا اخبارهم على اساس ان اليمن مقسم الى دول ، ولكن الدول التي تكلموا عنها كانت مسماة بأسماء قبائل يمانية مثل معين وسبأ وحمير رغم تأكيدهم ان الدولتين الأوليين قديمتين نسبياً ، أما حمير التي كانت دولتها قريبة العهد من ظهور الاسلام فان روايات النسابين عنها تختلف عن اخبار المؤرخين ، فقد صورها النسابون قبيلة واسعة كبيرة ولم يذكروا دولتها قط . اما المؤرخون فصوروها دولة عظيمة ، ولم يظهروا لها صلة بالقبيلة سوى الاسم ، وبالطبع بين روايات النسابين وكلام المؤرخين فروق جوهرية تتعلق بتصورهم لطبيعة البناء الاجتماعي والتأريخ السياسي ولنظام الانتاج ، أي بايجاز



الأوليين

وقد بقيت الدولة الحميرية حتى القرنين الأخيرين قبل الاسلام فظلت اخبارها والكثير من نظمها وتقاليدها ماثلة للأذهان مما مكن من اظهار الفروق الجوهرية بين روايات النسابين وكلام المؤرخين . وقد ادى سقوط الدولة الحميرية في القرن الخامس الميلادي الى فقدان اليمن لسلطة سياسية عليا وطنية توحدتهم وتلم شملهم ، فأخذت عوامل كثيرة تعمل على تفكيك وحدتهم وإضعاف آثار النظم الموحدة التي وضعها الحميريون والى اظهار صيغ اجتماعية جديدة قبلية على الأغلب . ولعبت الطبيعة الجغرافية الجبلية والمعقدة دوراً كبيراً في تفكيك اليمن وفي قيام التجمعات البشرية على أسس قبلية في معظم ارجاء اليمن . غير ان مناطق أخرى ، كالمنطقة الواقعة بين صنعاء وعدن - منطقة حمير - حيث كانت النظم الحميرية قوية ، وحيث بقيت حمير تتمتع بنفوذ قوي . لم تظهر فيها تلك الصيغ القبلية للتجمعات البشرية وبقي المجتمع في تلك المنطقة يسير على نمط المجتمع القديم الذي كان سائداً ولو بشكل محدود .

أظهر الشكل القديم للمجتمع استمراريته في بقاء لغة سكان المنطقة لغة حميرية سواء كانوا ينتسبون الى حمير أم الى قبائل أخرى . ويذكر الهمداني ان سكان سروحمير في كلامهم شيء من التحمير ووصف سكان المعافر بالغتم والسكاسك وسط بلاد الكلاع فيهم عسرة في اللسان الحميري وسراتهم فيها تعقد . سحلان وجيشان ووراح وخضر والصهيب وبذر قريب من لغة سروحمير . جيلان في لغتهم تعقد . حقل قتاب الى ذمار حميرية قحة متعقدة . حراز والاخروج وشرق اقيان وواضح والمعلل فيها ما هو ادخل الى الحميرية المتعقدة لا سيما الحضورية من هذه القبائل . بلد همدان البون يخلط حميرية . خيوان فيهم حميرية كثيرة الى صعدة . شبام اقيان والمصانع وتخلي حميرية محضة (١) .

وهناك ظاهرة أخرى تدل على استمرار الأنماط القديمة للمجتمع في بعض المناطق تلك هي وجود كلمة « ذو » الى جانب الاسم « اسم العلم » وهذه الكلمة

تعبر عن واقع ملكية اقتصادية ، وقد بينا في الفصل السابق عن جغرافية اليمن كثرة الأشخاص وكثرة الأماكن التي اقترنت بكلمة « ذو » وبخاصة في منطقة حمير ، غير ان استخدام كلمة « ذو » يتناقص اذا توجهنا شمالاً او شرقاً ما عدا همدان التي تنفرد بوجود بعض الأسماء التي اقترنت بكلمة « ذو » .

اما المناطق الأخرى في حضرموت ، وما بين صنعاء ونجران ، والأقسام الشمالية من تهامة فقد ضعفت فيها التنظيمات القديمة وحلت محلها صيغ جديدة للمجتمع البشري طابعها قبلي بحت ، وعموماً فالتنظيم الاجتماعي في اليمن يقوم على اساس بشري وليس جغرافي لأن أسماء الأماكن مستمدة من أسماء تجمعات السكان وكان معظم هؤلاء السكان كما تبدل التعابير التي تصفهم قبائل . غير ان التعابير التي تتعلق بالنظام القبلي في اليمن لم تكن واحدة ، بل كانت متعددة ، أي ان النظام القبلي لم يكن واحداً ، اضافة الى ان هذه التعابير المتعددة معظمها خاص باليمن ، ولم يستعمل في وصف سكان المناطق الأخرى من الجزيرة . وقد اورد العهد الذي كتبه الرسول ﷺ لمالك بن النبط الهمداني عدداً من هذه الأنماط القبلية حيث ورد فيه : « وكتب له عهده على همدان أحورها وغربها وخلاتطها ومواليها » (٢) .

والاشارة الواردة الى عرب همدان تعني البدو ، وهذا المعنى تؤيده رواية عن وفد همدان عندما قدموا الى الرسول ﷺ حيث قالوا له « يا رسول الله نصية من همدان من كل حاضر وباد » (٣) فالتمييز هنا صريح بين المتحضرين والبدو من همدان وهو يعني نفس المعنى الوارد في النص السابق « احمورها وعربها » . وقد فسر عمرو بن يحيى بن سلمة الهمداني كلمة « عربها » الواردة في العهد المذكور بأنها تعني اهل البادية (٤) . وهكذا وردت في النقوش اليبانية القديمة (٥) . وفي القرآن الكريم الآية « قالت الأعراب امنا ... » إشارة الى البدو (٦) . فالنص اذا يعبر عن وضعية حضارية وعن نمط من أنماط الانتاج « رعوي » ترتب عليه نمط اجتماعي .

وذكر ابن الكلبي اعراب همدان وهم قبائل ارحب ، ونهم ، وشاكر ، ووادة ، ومرهبة ، ودالان ، وخارف ، وعذر ، وحجور^(٧) ، وفي رواية اخرى ذكرت قبائل عذر ويام ونهم وأرحب وشاكر فقط^(٨) . ومن البادية ايضاً بني رازح ورشوان والأزنع من خولان^(٩) .

ولم يقتصر البدو على اولئك الذين فرضت عليهم علاقات الانتاج ان يكونوا بدواً ، بل ذكرت لبعض المدن بادية لا بمعنى الصحراء انما بمعنى حاشية من الأعراب فداع باديتها الربيعيون والزياديون وبنو حبيش من زبيد^(١٠) . والكدراء مدينة باديتها من عك^(١١) وجيشان باديتها سبأ الصهيب^(١٢) ، والمهجم مدينة لها بوادي وزبيد لها بوادي ايضاً^(١٣) . أي ان الأعراب توغلوا الى داخل اليمن وسكنوا حول بعض المدن .

ويبدو ان اهل اليمن قبلوا الاعراب منذ ازمة قديمة في الدولة ، وفي نقوش ما قبل القرن الخامس الميلادي اشارات كثيرة الى اعراب مرتبطين ببعض القبائل . فلكندة اعراب ، ولذحج اعراب ، ولمراد اعراب^(١٤) ، كما وردت الإشارة الى « شعب همدان هجرهم واعرابهم »^(١٥) ، فهذه القبائل اتخذت اعراباً ومع ان سبب ذلك غير واضح ، الا ان تمتع الاعراب بروح قتالية عالية هيأهم عنصراً أساسياً في الحرب في وقت كانت الصراعات الدولية والداخلية في اليمن نشطة ، اي ان قبائل اليمن فقدت روحها القتالية فاستعانت بالبدو ، او ان تكون تمتعت بنفوذ ذاتي واسع بسبب ضعف السلطة المركزية بحيث احتاجت الى تشكيل جيوش خاصة بها . فاستخدمت الاعراب الذين كانوا يحومون على حدود اليمن ووجهت روحهم القتالية لخدمة مصالحها بدل التصادم معهم ، ان هذه الاحتمالات تفسر لنا سبب وجود جماعة من السكان وصفوا بالبادية قرب مدن ليست ذات بيئة بدوية ، وهي تفسر لنا سبب تغلغل البدو الى داخل اليمن ، ويبدو انهم شكلوا عنصراً مهماً حتى ان ملوك اليمن في القرن الخامس الميلادي اشاروا الى الاعراب في القايم الملكية^(١٦) .

احتك الاعراب باليمن من اطرافها الشمالية والشمالية الشرقية فيما بين جضموت ونجران ، اي انهم كانوا يأتون الى اليمن من تلك الجهات ، ولا بد ان الدافع الرئيسي لقدمهم هو فقر بلادهم ، وغنى اليمن الاقتصادي الذي جعلها تجذب اهل الصحراء . وقد اشارت بعض النقوش الى ان الاعراب دخلوا اليمن من منطقتي العبر وردمان^(١٧) . ومن جهة تهامة المجاورة لارض حاشد غرب المنطقة الممتدة بين صنعاء وصعدة^(١٨) . كما انهم في اواخر ايام السيطرة الساسانية على اليمن كانوا يضغطون على منطقة مأرب وارض سبأ من منطقة الجوف^(١٩) . وانها لذلك كانت منطقة صراع بين مذحج وخولان من جهة وبين الفرس وهمدان من جهة ثانية .

كما ان قبائل مذحج تسلت من العبر وردمان الى المنطقة المحصورة بين شبوة بحضرموت وبلد المعافر التي كانت تعرف بسروحمير ، فاستوطنتها واجلت عنها حمير في الاسلام ، وعرفت هذه الارض فيما بعد بسرو مذحج وقد اشار الهمداني الى توغل مذحج في منطقة دمار ورداع^(٢٠) .

كون الاعراب نسبة كبيرة من مجموع سكان اليمن ، ويمكن معرفة اماكن وجودهم من لغتهم^(٢١) ، ومن افتقار اسماء مواضعهم او قبائلهم لكلمة « ذو » التي تعبر في اليمن عن الملكية الاقتصادية ، فقبائل مذحج وخولان من القبائل التي لم تذكر المصادر وجود اذواء بها وحتى همدان ، فالكثير من قبائلها كانت اسماؤهم تخلو من كلمة « ذو » وقد وصفت بالبداءة^(٢٢) . وثمة دليل آخر ، فالمناطق التي تسكنها هذه القبائل تقل فيها المستوطنات من القرى وتكاد تخلو من المدن

طبقات المجتمع اليمني :-

الفلاحون

اما المناطق الداخلية من اليمن التي تمتعت بامكانات اقتصادية زراعية وحيوانية وصناعية ، استغلها السكان ، وبخاصة بعد تطوير نظام الري بالسدود ،

الذي ساعد على زيادة الانتاج الاقتصادي وتنوعه^(٢٣) . وازدهار التجارة . فقد اقتضى الازدهار الاقتصادي ان يتجه المجتمع نحو نوع من العمل المتخصص^(٢٤) ، وزيادة استخدام العبيد في المجتمع على نطاق واسع بسبب الحاجة الى الايدي العاملة في عدد من جوانب الحياة الزراعية والصناعية وفي الجيش^(٢٥) . ان قيمة واثرا لازدهار الاقتصادي ليسا في زيادة الثروة فحسب بل في ظهور اساليب وتنظيات وطرق عمل جديدة ، وكل هذه الظواهر التي اشرنا اليها (تنوع النشاط الاقتصادي - العمل المتخصص - ظهور العبيد - الاساليب والتنظيات - طرق العمل الجديدة) لابد ان تحدث تأثيرا في البناء الاجتماعي باتجاه تخفيف حدة النظام القبلي المطلق ، وتحول الانسان الى الاستقرار ونشوء المستوطنات البشرية وظهور علاقات اجتماعية جديدة وتبلور صيغ اجتماعية للتجمع البشري اكثر تماسكا وانسجاما مع ضرورة استمرار النظام السياسي .

لقد تركزت المستوطنات في الهضبة الوسطى (السراة) ، وبخاصة في قسميها الاوسط والاسفل اللذين استوطنته قبائل انتسبت الى حمير ، كذلك في حضرموت وبنسبة محددة شمالي صنعاء^(٢٦) ، اي ان سكان اليمن كانوا قد القوا التحضر واعتادوا على الاستقرار ، وعملوا في الزراعة . لقد اطلق على هذه المستوطنات اسم (القرى) . اما المستوطنات التي قطعت شوطا في تنوع وازدهار الانتاج بسبب ظهور الصناعة او اهمية الموقع الجغرافي للتجارة فقد اطلق عليها اسم (مدينة) اما سكانها فقد عرفوا باسماء متعددة ، ومن هذه الاسماء (الاحمور) وورد أيضاً « الاحمور »^(٢٧) والواقع ان هذه التسمية تنطبق على سكان القرى من همدان ، فهم مستقرون واسماؤهم فيها كلمة « ذو » وهم يتكلمون الحميرية^(٢٨) ، ومنهم كثيرون دخلوا في قبالة حمير وصاهروها واشير لهم في لقب القيل الحميري النعمان قيل رعين ومعاقر وحمدان^(٢٩) . ومن قبائل الاحمور قدم والي ذي مران وآل ذي لعوة واذواء همدان^(٣٠) . وفي رواية اخرى انهم خارف والصانديون وآل ذي بارق والسبيع وآل ذي حدان وآل ذي رضوان وآل ذي مران وآل ذي لعوة^(٣١) . وقد استخدمت كلمة (الاحمور) في اماكن اخرى من

وال

اليمن . مثل احمور المعافر وحمور الهان وهما من مناطق حمير^(٣٢) . والاحمور بمدينة يشبم بحضرموت مع الايدوع والايديم من آل ذي يزن^(٣٣) . مما يدل على اطلاقه على سكان القرى . وبما ان هذه القرى زراعية فمن الممكن الاستنتاج ان الاحمور هم الفلاحون . الا ان المصادر تقدم تفاصيل عنهم ولا عن نظام الملكية الزراعية او احوالهم الاقتصادية او تنظيماتهم الاجتماعية .

غير أن نصا ورد في رسالة الرسول ﷺ الى بني عبد كلال من حمير جاء فيه : « وليس في رقيق ولا مزرعة ولا عباها شيء ... وليس في عيد مسلم ولا فرسه شيء » .^(٣٤) ويتبين من هذه الرسالة ان مزارع بني عبد كلال كانت فيها ثلاث فئات « رقيق وعمال وعبيد فرسان » غير اننا نجهل اصول هذه الفئات واحوالها وحقوقها ونظام العمل الذي تمارسه او علاقتها بالارض وبالمالك ، رغم ان وجود هذه الفئات في مجتمع زراعي يعتمد على الزراعة يقتضي ان يكون الرقيق للاعمال الصعبة والثقيلة ، والعمال للرعي اما العبيد الفرسان فعلى الأرجح انهم جيش محلي يقوم باعمال الامن . ويذكر جروهمان انه في بعض مناطق الجنوب العربي (عدن وحضر موت) توجد الى الان جماعات تسمى العساكر وهم كالاتباع لاصحاب السلطة في المدينة ، ويوجد منهم الحر والعبد^(٣٥) .

ويشبه هذا الوضع الاجتماعي اشارة اخرى الى ربيعة بن ذي مرحب من حمير بحضر موت حيث ميز بين « نحلهم ورقيقهم » .^(٣٦)

يبدو ان الفلاحين كانوا يعانون من سوء الاوضاع فذكرت الروايات انهم « مغلوبون مغمورون بما عليهم من الخراج والكلف والاثقال » .^(٣٧) والظاهر انها كانت ضرائب متعددة وباهظة وان الرسول ﷺ ادرك سوء حالتهم ، لهذا اعفاهم من تلك الضرائب .

ويفسر النويري النص الوارد في رسالة الرسول ﷺ « ومن اجبى فقد اربى » بالذين يشترون المحاصيل الزراعية قبل نضجها باثان واطنة مما يشير الى وجود طبقة من المربين .^(٣٨)

ويرتبط بالاراضي الزراعية المعروفة بحقول اليمن كحقل جهران في مخلاف ذمار وحقل قتاف في شمال السحول وهما من منطقة حمير قوم عرفوا « بوضع تبع »^(٢٩) وفي مخلاف العود وذري رعين من منطقة حمير ايضا « اقباض حمير واقباض خولان »^(٤٠) ولبنى سفيان بن عبد كلال ثمانون مملوكا يقال للرجل المملوك « دمي » وهم « الدمم »^(٤١).

وتشير المصادر الى الرقيق ، كذلك الاشارة الى سكان المزارع عند بني عبد كلال او رقيق بني ربيعة بن ذي المرحب ، والواقع ان الاشارات الى الرقيق كثيرة ، فذو الكلاع كان له عدد كبير من العبيد يتراوح بين ٤ - ١٢ ألف عبد^(٤٢) ولبنى طريف من كندة عبيد^(٤٣) ولعلك ذي خيوان عبيد^(٤٤) ولهمدان رقيق^(٤٥).

ان ارتباط هذه الفئات بالزراعة سواء كانوا احمورا وقيقا او عمالا ، كما وصفوا تصور لنا المجتمع الزراعي وكأنه واحد امام القانون بغض النظر عما اذا كان عبدا او ابن قبيلة ، وانه ليس له حق في الملكية انما هو مجرد مأجور للعمل في الارض ، وهو وضع كان سائدا في اليمن قديما ، وينشأ عندما تستطيع قبيلة من القبائل ذات الامكانات المتقدمة من السيطرة على القبائل الاخرى التي لم تبلغ قوتها وامكاناتها وفي هذه الحالة تخضع القبيلة التابعة الى القبيلة القائدة وتتخلى لها عن ارضها ، ويتحول ابناؤها الى عبيد ، بينما يمارس ابناء القبيلة القائدة امور الحكم والادارة^(٤٦).

سكان المدن - الصناع :-

لقد توفرت لبعض المستوطنات الزراعية عوامل غير الماء والزراعة ، كتوفر المعادن او الحيوانات مثلا ، فظهرت فيها اوجه جديدة للنشاط الاقتصادي كالصناعة ، وربما ايضا تمتعت هذه المستوطنات بموقع جغرافي مهم عن طريق التجارة فتحولت بمرور الزمن الى مدن^(٤٧) ، وبسبب حاجة نشاطها الاقتصادي

الى ايدي عاملة فان مزيدا من السكان انتقلوا اليها . وان هؤلاء السكان تحت ضغط الحاجة تنوعت اصولهم القبلية ، والظاهر انه لتنظيم العلاقة بين هؤلاء السكان توصل اهل اليمن الى صيغ اجتماعية تقوم على مبدأ التنوع القبلي ، وقد ذكرت المصادر مناطق متعددة سميت سكانها « خليط » ، وقد يكون الخليط من بطون قبيلة واحدة ، فجيشان مدينة يسكنها خليط من حمير من ريعني ورداعي وصراري وغير ذلك^(٤٨) والخشب سكانه خليطي من قبائل وادعة وغيرها من حاشد وبكيل^(٤٩) وقد يكون الخليط من قبائل مختلفة فذو حلقان لبنى مر من مراد وفيهم اخلاط من بني غيلان من جنب . وقرن سبعة اودية اهلها كلها اخلاط من مراد ومن حمير^(٥٠) ومن وصف بالخليط سكان منطقة البون في منطقة همدان^(٥١) ، ورداع مدينة في منطقة حمير يسكنها خلط من حمير من الاسوديين ومن خولان وبلحرث وعنس ، ومدينة ثات ايضا^(٥٢) والكدراء بتهامة مدينة يسكنها خليط من عك والاشعر^(٥٣) فالخليط اذا ليس تنوعا اجتماعيا مقصورا على مكان بعينه ، فقد يكون سكان قرية وقد يكون سكان مدينة .

ولا نعرف العلاقة بين الخليط وبين وضعية اجتماعية اخرى هي « الجماع » وهي كلمة استخدمت لوصف مجموعات قبلية تتكون من عشائر ذات اصول نسبية مختلفة ، فأديم خولان جماع ليس من ولد الصلب تحالفوا وكتبوا حلفهم في أديم احمر فسموا بالاديم ، ولقد تم هذا التكتل فقد اختلف فيه^(٥٤) ، ويرتبط الجماع بمدينة فأديم خولان في صعدة حتى ان الهمداني ذكر ان اسمها القديم « جماع » فكأنه يربط بين اسم التكتل والمدينة^(٥٥) . كما ان شيبام وصفت بمدينة الجميع^(٥٦) . ولدينا صورة اخرى للجماع هي قبيلة ذي الكلاع من حمير التي تتكون من بطون متعددة اجتمعت مع بعضها ، والتفت حول زيد بن شهال بن وحاطة منها « عرنة وصرنة والاشروع ونخلان وبكالم وشقحب وزنجع وبهبل والقفاعة وذري مناخ وبعدان وريمان وعروان ونعيمة وعلائس والخباير والسحول ودمت وحميم وجبا والسلف بن زرعة والصرادف والمواجد وبنو علقان والتبايعيون من همدان »^(٥٧) ويرى الهمداني ان الكلاع اخذت اسمها من التكلع أي

عدد كبير من العمال والصناع لأن طبيعة الصناعات التي اشتهر بها اهل اليمن تتسم بتعدد العملية الصناعية واعتمادها على الانسان كصناعة النسيج والجلود والعمود، وتستلزم وجود العمال، وظهور تنظيمات تخالف النظم القبلية ومستمدة من العلاقات الانتاجية الجديدة. وقد عرف اهل اليمن بألقاب هي من القاب المجتمع الصناعي، فقد لقب محمد بن ابي بكر معاوية بن حديج بابن اليهودية النساجة^(٦٣). ووصف الحجاج عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بابن الحايك^(٦٤). ووصف خالد بن صفوان اهل اليمن بقوله: «ما منكم الا داغ جلد او ناسج برد او سايس قرد او راكب عرد»^(٦٥). وتذكر المصادر كثرة الخزازين في حمير^(٦٦) وأشتهر آل ذي يزن بصناعة الأسلحة^(٦٧).

لقد وجدت هذه التكتلات نفسها ضمن تكتلات اوسع مثل يرسم ويذكر عبد الملك بن يغم ان يرسم القديمة بيتان من حمير اتحدا ثم انضاف لهما العميرات من ذي سخيم، ثم توسع التحالف فأصبح يشمل ثلاثة عشر بيتاً ترسمت على يرسم بن كثير وعلى بقية يرسم الأولى، اي ان يرسم بن كثير قام بتجديد هذا الاتحاد وتطويره ومن قبائل يرسم حاشد من همدان، وسعد بن سعد من خولان ومن باقي بطون خولان والحولي^(٥٩). وبيت من بني هلال، وبيت من كنانة وبيت من بني حنيفة، وبيت من اهل نجران، وبيت من مذحج وبيت من قحافة من خثعم، وبيت من عوير. كما دخلها بيت من الأبناء وهذا يعني ان هذا الاتحاد استمر حتى ظهور الاسلام وربما بعده^(٦٠).

وقد وصفت يرسم بأن لها لفيماً^(٦١). ووصفت بالجلائب، قال عبد الله بن عباد الاكيلي الشاعر:

جلائب من كل البلاد تجمعت
علينا بقايا من نمود ويرسم^(٦٢)
وتقيم هذه الكتلة في صعدة.

يبدو ان الخليط كالجماح كلاهما، يعبران عن صيغة اجتماعية تظهر لنا احتفاظ النظام القبلي بكيانه في المدن رغم ان ظروف الحياة تستوجب جلب قبائل مختلفة وتفرض عليها السكنى المشتركة في مكان واحد وفي نظام عمل واحد، الا ان هذا النظام القبلي فقد بعض ملامحه ولا بد ان يكون فقد الكثير من تقاليده ونظمه البدوية التي اقتضتها حياته السابقة انسجماً مع الأحوال التي تقتضيها حياة المدن، غير ان الغريب ان كتب التاريخ والنسب لم تسم ما يستلزم ظهور الحياة المدنية من عمال او صناع او غير ذلك، ولعل ذلك راجع الى وضع المؤلفين الذهني وليس الى عدم وجود مثل هذه التجمعات في المدن لأن تلك المدن كانت المراكز الرئيسية للصناعات الواسعة ولبادة السلع والتجارة فلا بد ان يكون فيها

هوامش الفصل الثاني

(١) الصفحة ١٣٤ - ١٣٦ .

(٢) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٧٣ . اسد الغابة : ٤ / ٢٢٤ . الاصابة : ٣ / ٢٤٠ . الاكلیل : ٢ / ١٠٣ . ٢٦٣ . ٢٩ ذكر « اخور همدان و اخور المعافر و اخور الحان و الاخور بمدينة يشبه يحضرموت مع الأيدوع والأيدوم من آل ذي يزيد . النهاية في غريب الحديث ١ / ٣٢١ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ نقل رواية ابن سعد وخالفه في الضبط كلمة « غربا » حيث ضبطها « غربا » . واعتمد الدكتور خالد العسلي على رواية النويري في ترجيح ضبط الكلمة على اساس أنها (عرب) وليس (غرب) مجلة العرب . كانون الثاني ١٩٧١ . ج ٥ / ٤١٠ .

ومثلما نرى ان الكلمة مختلف في ضبطها ومع ذلك فان معناها متضارب سواء ضبطت « غرب » او « عرب » ، فكلمة غرب تعني الزراعة على الابار وغرب تعني المفارقة والابتعاد ، وغربهم انفهم او ابعدهم أي قد تعني البدو المتفرجين لترحالهم وهو مقارب لمعنى الكلمة اذا اعتبرناها (عرب) وليس (غرب) .

(٣) سيرة بن هشام : ٤ / ٢٤٤ . العقد الفريد : ١ / ١٣٤ .

(٤) اسد الغابة : ٤ / ٣٢٤ .

(٥) مجلة العرب : ٥ / ٤١٠ .

(٦) سورة الحجرات : ١٤ .

(٧) طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . نهاية الارب : ١٨ / ١٩ .

(٨) المصدر السابق رواية عبد الله بن محمد بن مرة الشعباني من اشياخ بني شعبان منهم محمد بن ابي امية العالم بالأنساب .

(٩) الاكلیل : ١ / ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٩ .

(١٠) الصفحة : ٥٠ .

(١١) المصدر السابق : ٥٣ - ٥٤ .

(١٢) المصدر السابق : ١٠٢ .

(١٣) المصدر السابق ٥٣ / ٥٤ .

(١٤) مجلة العرب : ٥ / ٤١٠ . Ja 1028

(١٥) المصدر السابق . Ry 508 . Ja 1028

والهجر بلغة الجنوب العربي القرية وهي تعطي معنى مقاربا لكلمة اخور .

(١٦) مجلة العرب : ٥ / ٤١٠ .

(١٧) تاريخ اليمن الثقافي : ١٠١ . تاريخ اليمن القديم : ١٦٩ .

(١٨) المصدر السابق .

(١٩) تاريخ صنعاء : مخطوط . ورقة ١٤ أوب ، ١٥ أوب .

(٢٠) الصفحة : ٩٠ .

(٢١) انظر ص : ٦٦ .

(٢٢) راجع توزيع القبائل في الفصل الاول .

(٢٣) راجع الفصل الاول عن الانتاج الاقتصادي لليمن .

(٢٤) انظر صناعة الانسجة والجلود والعطور في الفصل الاول .

(٢٥) سترد الاشارة الى العبيد لاحقا .

(٢٦) انظر الفصل الاول .

(٢٧) طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ .

« والاحمور » سكان القرى وتقترب اسماؤهم بكلمة « ذو » ويطلق على من تكلم الحميرية ايضا . تاج العروس : ٣ / ١٥٨ . اسد الغابة : ٤ / ٢٢٤ . « والاحمور » الكثرة وعن ادريس الحولاني قال : دخلت المسجد والناس في احمر ما كانوا . واستخمره استبعده بلغة اليمن وفي حديث معاذ بن جبل : من استخمر قوما ولم جيران مستضعفون فله ما قصر في بيته . وقال الازهري : اراد من استبعد قوما في الجاهلية ثم جاء الاسلام فله ما حازه في بيته . لسنن العرب : ٤ / ٢٥٧ . تاج العروس : ٣ / ١٨٩ . النهاية في غريب الحديث : ١ / ٣٢٠ . اما الدكتور خالد العسلي فيعتقد ان الاحمور اشارة الى قبائل حمير المتحالفة مع همدان في حين ان القبائل التي وصفت بانها احمور همدان لامت بصلة نسب الى حمير اطلاقا ولم يرد في اي من كتب النسب التي بين ايدينا من اشار الى هذا الامر . راجع مجلة العرب . كانون الثاني . ١٩٧١ . ج ٥ / ٤١٠ .

(٢٨) انظر ص : ٦٦ .

(٢٩) سيرة بن هشام : ٤ / ٢٣٥ . انظر الفصل الاول :

(٣٠) طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ .

(٣١) المصدر السابق .

(٣٢) الاكلیل : ٢ / ١٠٣ . ٢٩٠ . طبقات ابن سعد : ٦ / ١٦٢ . تاج العروس : ٣ / ١٩٠ .

(٣٣) الاكلیل : ٢ / ٢٦٣ .

(٣٤) الوثائق السياسية : ص ١٥١ .

(٣٥) التاريخ العربي القديم : ١٢٣ .

٣٤ الوثائق السياسية : ص ١٥١ .
٣٥ التاريخ العربي القديم : ١٢٣ .

٣٦ (الوثائق السياسية : ١١٢ . تاريخ الطبري : ٢٣٢/٣ .

٣٧ (النهاية في غريب الحديث : ٣٢١/١ .

٣٨ (نهاية الارب : ٣٧١/٦ . ٣٧٣ .

٣٩ (الصفة : ١٠٤ .

٤٠ (المصدر السابق : ١٠١ الاكليل : ٢٩٥/٢ .

٤١ (الاكليل : ٣٦٦/٢ . ويتوسفيان عاصروا الهمداني . والراجع ان كلمة دمي ودمم تحريف لكلمة « ادم » و

« ادمت » التي وردت في النقوش القديمة كتسمية لطيفة من العبيد الفاقدين حريتهم والتابعين للارض .

ويرى جروهيان ان هذه الطبقة الاجتماعية كبيرة وانها لا تملك الارض انما تستغلها وتسكنها في نطاق ما من

الحرية انظر التاريخ العربي القديم : ص ١٣٠ - ١٣٣ . وراجع ص ١٢٤ .

٤٢ (الاصابة : ٤٢٨/٢ .

٤٣ (فتوح الشام : ١٦٦/١ .

٤٤ (الوثائق السياسية : ١٥٢ .

٤٥ (المصدر السابق .

٤٦ (التاريخ العربي القديم : ١٢٦ .

٤٧ (انظر خارطة اودية اليمن .

٤٨ (الصفة : ٥٤ .

٤٩ (المصدر السابق : ١١١ .

٥٠ (المصدر السابق : ٩٥ .

٥١ (المصدر السابق : ١١١ .

٥٢ (المصدر السابق : ١٠٢، ٥٥ .

٥٣ (المصدر السابق : ٥٤ .

٥٤ (الاكليل : ٢٩٤/٢ - ٢٩٥ .

٥٥ (الصفة : ٦٧ . انظر . The Southern gates , pp. 209 — 210 اسم صعدة القديم « قرنان »

٥٦ (الصفة : ٨٦ .

٥٧ (انظر نسب حمير .

٥٨ (الصفة : ١٠٠ . الاكليل : ٢٦٦/٢ .

٥٩ (يميز عبد الملك بين بطنين من الخولي « خولي » من خولان و « خولي » من حمير والخول اسم يقع على العبد

والأمة مأخوذ من التخوي . والتملك ، والخول العبيد والأماء وغيرهم من الحاشية وخول فلان اذا اتخذهم

كالعبيد وقهرهم . لسان العرب : ١٣ / (مادة حول) .

٦٠ (الاكليل : ١ / ٢٩٤ . الصفة : ١١٤ .

٦١ (المصدر السابق .

٦٢ (المصدر السابق : ٢ / ٢ .

٦٣ (طبقات بن سعد : ١ / ٢ / ٧٩ . تاريخ الطبري : ٥ / ١٠٤ .

٦٤ (طبقات بن سعد : ٦ / ١٨٠ .

٦٥ (معجم البلدان : ٤ / ١٠٣٦ . عيون الأخبار : ٢ / ٤٣٤ . البيان والتبيين : ١ / ٢١٩ .

٦٦ (الاكليل : ٢ / ٢٥٤ .

٦٧ (شرح اشعار الهمذليين : ١ / ٢٩ .

الفصل الثالث

أحوال اليمن السياسية

استطاع الحميريون ان يوحدوا اليمن في دولة واحدة مدة طويلة من الزمن وقد مكنتهم هذه الوحدة من ممارسة سياسة نشطة في جميع انحاء الجزيرة العربية . ومن خلال نشاطهم التجاري وحدوا الجزيرة اقتصادياً ، وكانت طرق التجارة ممراً للمؤثرات الثقافية الياينة والتي وجدت في القبائل الياينة التي استوطنت انحاء متعددة في الجزيرة فرصة للنضوج واكتساب ابعاد اجتماعية جديدة كان لها اثرها في اتجاهات التوحيد الثقافي والديني . وبسبب عوامل ومؤثرات داخلية وخارجية متعددة لعل في مقدمتها ارتباط التجارة بدأت الدولة تضعف وتدرجياً اخذت سلطة الاذواء تحل محل السلطة المركزية وتظهر تدريجياً سلطات محلية شبه مستقلة . لهذا عندما تعرض اليمن للغزو الحبشي لم تكن عند السلطة المركزية قوة تدافع بها فلم يستطع ذونواس الدفاع عن الحكم ولم يستطع الاذواء ان يفعلوا شيئاً حتى ولا حماية نفوذهم المحلي فاستطاعت الغزوة الحبشية انتهاء السيادة الحميرية وضربت ايضاً المقاتل والاذواء والقوى التي اعتمدت عليها الدولة الحميرية وخربت قصورهم ومقراتهم^(١) .

عانى نظام الحكم الحميري في عهد ذي نواس من ظهور طبقة من الأذواء الذين استقلوا في مقاطعاتهم . فلما خضع اليمن للاحتلال الحبشي برز من هؤلاء الأذواء ثمانية كبار حكموا اليمن عرفوا بالثامنة . ولو ان بعض الروايات ذكرتهم في عهد ذي نواس واعتبرته واحداً منهم^(٢) ولكن الراجح انهم لم يصبحوا كقوة إلا بعد سقوط الدولة . وتختلف المصادر في اسماء بعضهم والثابت في الروايات ان ذا خليل وكان مقره في بيت محفد في صنعاء . وذا عثكلان وذا ثعلبان وذا سحر في حوت شمال صنعاء وذا جدن من الثامنة^(٣) اما ذو مقار فذكرته

الروايات إلا أن ابا نصر لم يذكره ، اما ذو حزفر فذكره علقمة وورد في شعر حمير وذكره نشوان . كذلك ذو صرواح ذكره ابو نصر ونشوان وورد في الشعر المنسوب لعلقمة اما ذو قيفان ومقره حول في البون شال صنعاء ^(٤) فذكر في شعر علقمة وشعر حمير كما ذكر ابو نصر ذو مناخ وورد في الشعر المنسوب لعلقمة . اما ذو نواس فلم يذكره سوى ابي نصر .

ومع اننا لا نعرف مقراتهم بالضبط إلا أن أغلبهم يذكر في منطقة حمير وحضرموت وشال صنعاء .

وقد قاوم العديد من الماثمة الحملة الحبشية ، فبعد مقتل ذي نواس فاد المقاومة بعده ذو جدن احد الماثمة إلا أنه قتل ^(٥) . ثم تصدى للسلطة الحبشية اقبال سبأ في منطقة العبر وكندة بحضرموت ، وتمرد رؤساء ذي جره وذي خليل احد الماثمة وكان مقره في بيت محمد قرب صنعاء ^(٦) . بعد هذا لم نعد نسمع عن الماثمة انما برزت اسماء اسر جديدة بعضها ذكر في الجيش الحبشي الذي قاده ابرهة الحبشي الى حضرموت عندما ثارت كندة بقيادة يزيد بن كبشة ^(٧) مثل ذو فايش وذو رعين وذو همدان وذو الكلاع وعلكم ذو يزن وكبير حضرموت وذو ثات وذو شعبين وذو ذرائح بينما ذكرت الروايات ان بعض الأسر صاهرت الأحباش ^(٨) فالصياح بن شرحبيل من ذي اصبح تزوج ابنة ابرهة وأنجبت له ابنه ابرهة بن الصباح الذي كان متنفذاً في تهامة ^(٩) وقصره في الحج ^(١٠) .

ان تعاون بعض الأسر الحميرية مع الاحتلال محتمل ومتوقع لأن غياب السلطة المركزية افاد اولئك الذين كانوا يتطلعون الى النفوذ ولم يكونوا قادرين على تحقيقه . خاصة وان طبقة الأذواء وهي واحدة من اركان النظام الحميري القديم قد بدأت تتحول الى طبقة اقطاعيين منذ القرن الثاني ق . م ^(١١) . فغياب السلطة المركزية ادى الى بروز اولئك المتنفيين من حملة لقب « ذو » ^(١٢) . وعند ظهور الاسلام لم يكن حامل هذا اللقب محدوداً بنفس الوضعية القديمة وانما اصبح مركزاً محلياً بحثاً ونفوذه محدود وربما استطاع اي متنفذ في منطقته ان يطلقه

على نفسه لأن هذا اللقب استمد مكانته من ارتباطه بنظام يعتمد عليه ، فلما انهار النظام على يد قوة اجنبية فان صورة التعاون بين القوة الجديدة وحملة هذا اللقب تستند الى نوع من الخضوع للأمر الواقع وبالتالي عدم التطلع الى امتيازات كبيرة . ان تدني مكانة الأذواء ، يعني اتاحة المجال للقبائل ان تتحرر من الكثير من اشكال ارتباطها بالنظام القديم وان تبرز في احيان كثيرة قوى فاعلة في المجتمع سياسياً وان اتساع نفوذها يتم على حساب نفوذ الأذواء . وهكذا اصبح النظام الذي ورثته اليمن عن الدولة الحميرية وبالتالي مجتمع اليمن نفسه مقبلاً على مرحلة من التفكير ليس سياسياً وادارياً فحسب انما اجتماعياً ايضاً ولا بد في مثل هذه الحالة ان يتحرك انصار النظام القديم وأولئك الذين تتضرر مصالحهم الخاصة ومصالح بلادهم بالأزمة الجديدة ، والواقع ان عهد ابرهة الحبشي شهد تمردات قبلية كثيرة ، ويبدو أن حضرموت كانت من المناطق المعارضة ^(١٣) كما قاومه ذو نفر الهمداني ومقبل بن حبيب الخثعمي عند توجهه الى مكة ^(١٤) . إلا ان المعارضة التي واجهها الحكم الحبشي هي معارضة ذي يزن ، وهي اسرة حميرية تسكن السرو ولحج ومرخة وأحور وتنسب لها صناعة الرماح الحديدية اي انها قبيلة لها تقاليد في الصناعة العسكرية ^(١٥) . ابتدأت مقاومة ذي يزن في عهد النعمان بن عفير المعروف بذي يزن الأصغر . وتركزت مقاومته في منطقة السحول من منطقة حمير ^(١٦) حيث تستوطن قبيلته إلا أن حالة التفكير والانقسام التي سادت الأذواء عرقلت جهوده فلم يوفق ، ولما كانت الحملة الحبشية قد زادت من ارتباط اليمن بالصراع بين القوتين الرئيسيتين آنذاك - الدولة الساسانية والدولة البيزنطية - فقد لجأ ذو يزن الى الفرس ، واستعان بهم لطرد الأحباش من اليمن ، وتختلف الروايات فيمن استعان بالفرس بين النعمان بن عفير وابنه سيف والراجح ان سيف هو الذي طلب عون الفرس لأننا في عهده نجد الفرس يرسلون قواتهم الى اليمن لطرد الأحباش ^(١٧) واستطاع التعاون الفارسي - اليمني من تحقيق ذلك بعد معارك محدودة ^(١٨) .

أصبح سيف حاكماً على اليمن مقابل جزية يدفعها للفرس بسبب مساعدتهم له في طرد الأحباش . غير أن سيطرته على اليمن لم تكن تامة فقد عارضه آل ذي مناخ ولكنه صالحهم وأنهى الخلاف^(٢٠) . وأصبح آل ذي مناخ مع بني صيفي الحميريين من أبرز أعوان سيف ، كما أنه حالف خولان وبني شهاب وأنه أنزل بني شهاب في منطقة صنعاء لموالاتهم له^(٢١) . ولكنه لقي معارضة من قبائل حضرموت والأشباء والصدف وهي من قبائل منطقة حضرموت . وترأس المعارضين مالك بن يزيد الصدي إلا أن سيفاً تمكن من التغلب على المعارضين في يوم غيان وقتل رئيسهم^(٢٢) - وبذلك مد سلطانه إلى حضرموت .

حاول سيف توحيد اليمن تحت سلطة مركزية . وإنهاء حالة التفكك والانقسام التي سادت اليمن بعد انهيار السلطة الحميرية . لهذا مارس رجال إدارته قسوة شديدة في تنفيذ سياسته^(٢٣) ، أدت إلى الاستياء ولم تلق الترحيب العام في اليمن ، ربما لأنه ليس من أبناء ملوك حمير ولا من بيوتها الثمانية . التي ساهمت في السلطة قبل عهد غزو الأحباش ، وربما لأن سياسته في هذه الوحدة لم تلق رضا الفرس وأنهم حرضوا قبائل كندة في حضرموت^(٢٤) . وقد اتسع نطاق المعارضة وتشجعت أطراف متعددة على الإفادة من الاستياء واغتيال سيف ولوان رواية اغتياله وضعت المسؤولية على خدمه الأحباش^(٢٥) غير أن أقحام الأحباش في الرواية قد يكون تم لأبعاد مسؤولية الاغتيال عن الفرس . وقد تكون الرواية صحيحة إذ لا يستبعد أن يستخدم الفرس الأحباش في عملية الاغتيال . ازداد سلطان الأذواء ، وتمتع عدد غير قليل منهم بسلطة مطلقة في منطقتهم . فأصبح كل منهم مستقلاً وازدادت حدة الانقسامات الداخلية ، بعد مقتل سيف ، وقد وصف ابن قتيبة أذواء اليمن في هذه الفترة بملوك الطوائف حيث لم يتول اليمن حاكم بعد سيف . إنما اتفق أهل كل ناحية على واحد من حمير نصبوه حاكماً^(٢٦) . وفي هذه الأثناء جاءت الحملة الفارسية الثانية^(٢٧) لتضع حداً لاستقلال اليمن وتحولها إلى إقليم تابع للدولة الساسانية يديره نائب عن الملك بمساعدة جيش من الأساورة .

السيطرة الفارسية وعلاقتها بأهل اليمن

تركز الفرس في صنعاء وعدن ، وانتشروا في مدن اليمن الأخرى . وأصبحوا قوة أساسية في اليمن ، ولم تذكر المصادر معلومات عن مدى سيطرتهم أو علاقتهم ببقية القوى الأخرى في البلاد ، وأفاد الفرس من حالة الانقسام التي سادت الوضع الداخلي في اليمن وثبتوا سيطرتهم من خلال القوة العسكرية التي سيطرت على اليمن ، كما شجعوا الفرس على الهجرة إلى اليمن فالتحق بالحملة عدد كبير من الفرس انتشروا في المدن الرئيسية والمراكز الاقتصادية مثل عدن^(٢٨) والجند^(٢٩) ورداع وثات اللتين عرفتا بمدينتي الفرس في اليمن^(٣٠) . كما انتشروا في ذمار^(٣١) والبون في عفار وصبيحة ومساك وبيت الفواقم وجوب^(٣٢) وفي صعدة^(٣٣) وفي نجران^(٣٤) ومدن الرضراض^(٣٥) . إلا أن معظمهم تركز في صنعاء .

واشتهرت من الفرس أسر عديدة مثل أسرة باذان التي كانت لها أملاك في صنعاء وذمار^(٣٦) وأسرة بني سردوية وبني مهروية وبني زنجوية وبني بردوية وبني جندوية وبني داودي وبني بزرج وآل فيروز وكانوا جميعاً في صنعاء وكان لهم وكلاء من الأبناء يستثمرون معدن الرضراض لهم مثل بني الأشرف^(٣٧) . وكان بنو خرة في نجران^(٣٨) وبعض أسر لا نعرف مقرها مثل دارامنوش وبني خرزاد وبني زامرد وبني سردنوش وآل خسر وآل سابور وأسرة الترجمان وآل لقس وبني دغيش^(٣٩) . وبني ليف وكانوا فرقتين فرقة في رداع وفرقة في صنعاء^(٤٠) .

ليست هناك إشارات إلى علاقة الفرس بالأطراف الأخرى في اليمن كنجران أو حمير غير أن الإشارات المتكررة إلى اليهود وكتب اليهود التي قرأها كعب الأحبار أو وهب بن منبه توحى وكأن الفرس تحالفوا مع اليهود في اليمن أو على الأقل لم يمنعوا نشاطهم . وكانت اليهودية منتشرة في كندة وحمير وهمدان واعتنقها بعض الأبناء أيضاً وفي اعتقادي أن هذا يكفي لأن يجعل علاقة الفرس بنجران غير طيبة فنجران مدينة مسيحية وكان لها أسقف هو أحد أعضاء الحكومة التي تنظم الحياة في نجران مع السيد والعاقب^(٤١) .

وكان السيد من بني الحارث بن كعب التي استوطنت مدينة نجران وتحالفت مع القبائل المحيطة بها وكانت لها القيادة ، لهذا فهي التي تشرف على اقتصاد المدينة الذي يقوم على الزراعة والتجارة فكانت تؤمن سير القوافل^(٤٢) . اما العاقب فهو المسؤول عن الأمن الداخلي .

اما حمير فيبدو انها احتفظت ببعض نفوذها في منطقتها التي استوطنتها وحيث مقرات اذوائها . ومن الأذواء الذين ذكرتهم الروايات في هذه الفترة ، سلامة ذو فائش في حصن ارباب^(٤٣) ، وذو الكلاع في منطقة الكلاع^(٤٤) وذو يزن زرعة بن عامر^(٤٥) وذو اصبح في الحج^(٤٦) ، وذو رعين في منطقة رعين^(٤٧) . وبعضهم استطاع ان يوسع نفوذه مثل ذي الكلاع بدليل امتلاكه العبيد بأعداد كبيرة^(٤٨) . غير ان بني عبد كلال من ابرز الأسر الحميرية وفي مقدمتهم النعمان قيل رعين والمعاقر وهمدان . وكان مقره في حصن حب جنوب غربي يريم وتذكر الروايات انه كان يجبي بلد الحبش زيلع وجزيرة بربرة^(٤٩) . وكانت حمير في صعدة التي تركزت فيها قبيلة ذي الكلاع ويرسم . كما كان العواسج في جرش^(٥٠) .

أكدت رسالة للرسول ﷺ نفوذ حمير في هذه المنطقة عندما خطب النعمان بلقبه السياسي (قيل ذي رعين ومعاقر وهمدان) وهذا اللقب يدل على وجود همدان ضمن نفوذ حمير كما يدل على استمرار هذا النفوذ في جزء مهم من اليمن . رغم وجود السلطة الفارسية . وقد وردت اشارات كثيرة الى وجود علاقة بين همدان وحمير فالمرانيون كانوا يسكنون مع حمير في المعاقر ومنهم عمير ذومران في « الجوه »^(٥١) وآل ذي لعة دخلوا في قبالة حمير وصاهروها^(٥٢) . ويذكر الهمداني جهود الزبرقان بن اظلم بن النعمان بن ابي كرب التي بذلها مع خاله الحرث بن عبد كلال الحميري في تثبيت الاسلام مما يدل على وجود تحالف سياسي بينها^(٥٣) .

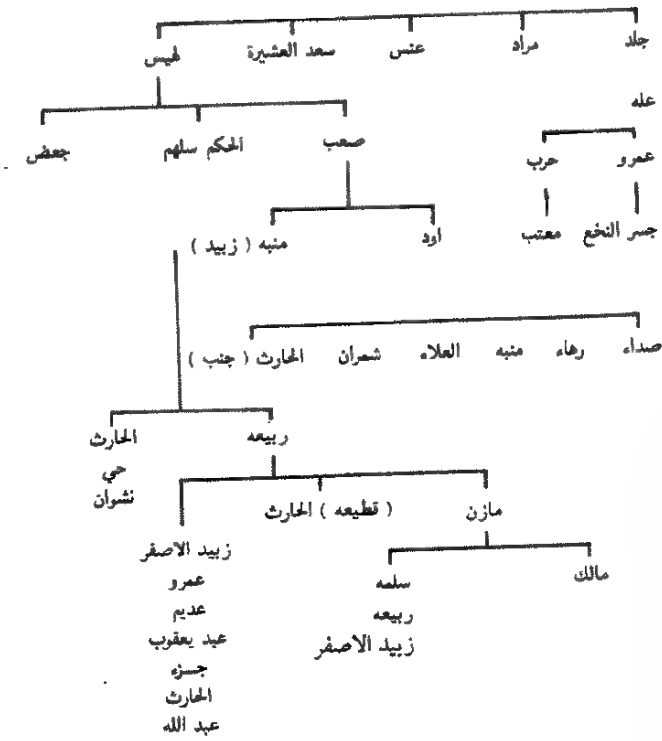
اما عن علاقة حمير بالفرس فلم تذكر المصادر شيئا والراجح ان القبيلة اعتمدت مبدأ العزلة والاقرار بالامر الواقع والاكتفاء بنفوذها في منطقتها ، كما ان

الفرس لم يعترضوا على هذا الواقع طالما انه لم يهددهم فقد اشارت الروايات الى وجود جاليات فارسية في منطقة حمير وان كان زمن تواجدها غير مثبت بدقة^(٥٤) . غير ان الذي يدقق في اجابة ذي الكلاع لقيس بن عبد يغوث المرادي عندما طلب منه مؤازرته لطرد الابناء يلاحظ ان اجابته لا تكشف عن مودة او رضا اتجاه الفرس فقد قال له : « لسنا مما هاهنا في شيء ، انت صاحبهم وهم اصحابك »^(٥٥) .

اما القبائل الاخرى فلم تكن علاقتها ببعضها جيدة ففي حضرموت عادت كندة الى منازلها القديمة في اواخر القرن السادس الميلادي^(٥٦) . ويبدو انها لم تكن تحكم في حضرموت ولم تكن سوى قبيلة كبيرة وان رؤساءها كانوا مجرد رؤساء قبائل^(٥٧) كما ان قيادتها تبدلت وانتقلت الزعامة لبني الحارث بن معاوية بدلا من آل اكل المرار^(٥٨) ولم تظهر عليها الوحدة انما كانت متوزعة متفرقة وكان بعض السكاسك والسكون مع حمير في المعاقر . الا انها ابتدأت مشاكلها مع قبائل حمير التي في حضرموت فقد ذكر وائل بن حجر عندما وفد الى الرسول ﷺ خلافة مع الاشعث بن فيس على وادي بحضرموت^(٥٩) . كما اظهر الرسول ﷺ عدم رضاه عن اقضاء وائل بن حجر عن السيادة^(٦٠) . وعند ظهور الاسلام كانت السيادة في بني وليعة الذين وصفتهم الروايات بالملوك وهم مخوس وجمدة وابضعة ومشرح^(٦١) . بينما نجد الاعشى في شعره يذكر قيس الكندي سيد كندة وهو والد الاشعث^(٦٢) . والظاهر ان حمير كانت تعطف على قبائلها في حضرموت فقد شهد وفدها لوائل بن حجر في نزاعه مع الاشعث امام الرسول ﷺ^(٦٣) .

اما القبائل البدوية ، فقد ظهرت من خلال الاحداث قوة مؤثرة وكانت تضغط على اليمن من اطراف متعددة ، ومن ابرز الكتل التي شكلها الاعراب في اليمن هي الكتلة التي نشأت عن تحالف القبائل المنتسبة الى مذحج مثل زبيد بقيادة عمرو بن معدى كرب الزبيدي ، والحارث بن كعب بقيادة الحصين بن قنان

(مذبح) مالك بن اده بن زهد بن عمرو بن عريب بن زيد بن كهلان الكلبي



بن يزيد الحارثي وبني عبد المدان بقيادة يزيد بن عبد المدان . وخولان بقيادة
عنيسة بن يزيد الخولاني وشهاب بن الحصين . وكان اجتماعهم بمذاب في
الجوف (٦٤).

اصطدمت هذه القوة بالسلطة الفارسية وخاصة في منطقة مأرب والجوف
ونجران حيث كانت معظم قبائل هذا الحلف ما تزال تحوم على التخوم الشمالية
الشرقية لليمن وهي منطقة صحراوية قليلة الماء . وفقيرة نسبيا تستوطنها قبائل
همدان ، وفيها للفرس استثمارات في منطقة سبأ والرضراض حيث مناجم الذهب
والفضة (٦٥).

اشتد تهديد هذه القوة للسيطرة الفارسية في زمن باذان حيث كان
الفرس يعانون من اضطراب الاوضاع الداخلية للدولة الساسانية وظهور تحركات
معدية للفرس تمثلت في اغارة قبائل تميم على طريق التجارة الشرفي في منطقة
اليامة (٦٦) وفي الحركات العسكرية التي كان يقودها المثنى بن حارثة الشيباني في
العراق . يضاف لهذا ان قوة الاذواء الحميريين تطورت وازداد نفوذهم بدليل كثرة
العبيد الذين كانوا يمتلكونهم وقد ذكرت الروايات ان ذا الكلاع وحده كان يمتلك
ما بين ٤٠٠٠ - ١٢٠٠٠ عبد (٦٧) . كما ان سكان القرى في اليمن كانوا يعانون
من كثرة الضرائب التي يدفعونها (٦٨) . ومن استغلال طبقة المراهين لهم والذين كانوا
يشتررون الحاصل قبل نضجه (٦٩) . لهذا فقد كانوا مستائين ومهينين لاثارة المشاكل
ومن المحتمل ان بعض القوى افادت من اوضاعهم هذه ووجهتها ضد السيطرة
الساسانية .

عمل الفرس على التحالف مع همدان (٧٠) . تأميننا لحليف داخلي
يعوض عن ضعف اتصا لهم بالدولة الساسانية . ولكن الظروف التي دفعت
همدان للحلف غير واضحة ولعل همدان التي كانت تشكو من الانقسام
والتفكك ارادت الافادة من التحالف لتعزيز مكانتها وانتزاع مكاسب للقبيلة . كما
ان تحالف الفرس مع همدان يظهر ان الخطر الذي واجهه الفرس كان آتيا من

الشيال^(٧٣)، مما يدل على ان تحالف مذحج كان يحظى بتأييد نجران ، خاصة وان بعض اطراف الحلف (بنو عبد المدان) كانوا متوطنين في نجران . وقد يكون الفرس يهدفون من تحالفهم مع همدان ابراز قوة موالية لهم بمواجهة قوة حمير المتزايدة ، حيث ان توحيد همدان قد ينتزع من حمير من كان معها من قبائل همدان .

اجتمع باذان مع عمرو بن الحارث بن الحصين الشاكري البكيلي ، وعمرو بن يزيد بن الربيع الحاشدي واتفقوا على عقد حلف ضد القبائل المجتمعة في مذاب من الجوف والتي كانت تحاول استمالة اطراف اخرى الى جانبها . ونص الحلف كما يلي في رواية الرازي .

« باسمك اللهم ولي الرحمة والهدى .

هذا كتاب ما اجتمعت عليه همدان وفارس باليمن بمحضر المرزبان باذان بن ساسان ومشاهدة الرئيسين عمرو بن الحارث وعمرو بن يزيد من بكيل وحاشد ورضي من حضر وكفالة بعضهم لبعض عمن غاب من الحيين جميعا انا تحالفنا جميعا على عهد الله وميثاقه واجتماع الهدى واتفافه وقاتل المخالف وفراقه وعلى ان كل واحد منا من الحيين جميعا انا تحالفنا فيما عقد وخالف او نكث او خالف عما عهد وشدد وكد فعليه العهد من الله تعالى المكور الوثيق المؤكد الشديد ابد الابد الاشد ما دام ولد وولد ابدا وعهدا مؤكدا ما اطلت السما واقلت الغبراء وجرا الما ونزل المطر واخضر الشجر واكل الثمر وبقي البشر وما بقي في البحار رفق وفي الاشجار ورق وفي الايام رفق وما بقيت الرواسي الشامخات في مواضعها وظهرت النجوم السابحات في مطالعها وسرحت الانعام المتحرزة الى مراعيها ، عهدا تؤكده العهود وحلفا يشدده القود بعقد مبهر محكم شديد لا يضمحل امره ولا يبديد خبره . »^(٧٢)

ومع أن نتيجة الاصطدام غير معروفة الا ان حالة التوتر قد استمرت بين همدان ومذحج بعد الحلف ، وانضمت مراد الى بطون مذحج ، وحدث بينها وبين

همدان اشتباك في يوم الرزم انتصرت فيه همدان^(٧٣)، والظاهر ان بين مراد وكنده علاقات تحالف بشكل ما لان الروايات تذكر عن فروة بن مسيك المرادي انه هجر ملوك كنده لعدم نجدتهم قومه يوم الرزم^(٧٤)، وقد تكون كنده اتخذت هذا الموقف لانها لم تشأ ان تصطدم بالفرس او تعاديهم^(٧٥)، اما تحالف مذحج وخولان فقد توسع وتطور وظهرت له قيادة جديدة تمثلت في عبهلة بن كعب من عنس من مذحج . وقد بقي مع عبهلة قادة الحلف السابقون وقبائله الا ان مراد التي انضمت الى الحلف لم تكن برئاسة فروة بن مسيك المرادي انما برئاسة فيس بن هبيرة الذي يعرف احيانا بقيس بن عبد يغوث وحيانا فيس بن المكسوح المرادي^(٧٦)، ومثل هذا التوسع والتطور دليل نضج في تطور الاوضاع السياسية وتعزيز للمعارضة اليمنية للسيطرة الفارسية وتذكر الروايات ظهور محالفات جانبية بين قبائل مذحج وقبائل اخرى كحلف جعفى وجزء وزبيد وانس الله الذي اشار له عمرو بن معدى كرب الزبيدي في شعره^(٧٧)، كذلك حلف أود وزبيد وحكم^(٧٨)

في هذه الاثناء طرأ على الاوضاع في اليمن عامل جديد حيث امتدت دولة الاسلام بحدودها الى اليمن بعد تحرير مكة سنة ٨هـ وابتدأ رسل ودعاة الرسول ﷺ يصلون اليمن مبشرين بالدين الجديد ، كما ان وفود اهل اليمن اتجهت الى المدينة معلنة دخول الاسلام لتعود ومعها عمال الرسول ﷺ يعلمونها الدين ويشرفون على تنفيذ سياسة الرسول ﷺ ، وهو امر كان له تأثيره على اوضاع اليمن السياسية وعلى جميع الاطراف وبخاصة ان سياسة الرسول ﷺ اتضحت من خلال صلحه مع نجران . وفي رسالته الى حمير حيث ركز على الاسلام وايفاء ما كتب على المؤمنين^(٧٩)، الا ان المصادر التي روت احداث تلك الفترة لا تقدم صورة دقيقة لتطور الاوضاع ، ولكن يبدو ان باذان ادرك تعقيد الاوضاع الداخلية وما ستؤول اليه وليس بعيدا انه فكر في الافادة من ظهور المسلمين كطرف جديد في احداث اليمن وربما فكر بالاتصال بالرسول ﷺ ، الا ان اية اشارة عن اتصال الرسول ﷺ به لم ترد

● هوامش الفصل الثالث ●

(١) الاكلیل : ٨ / ٦٠ . الروض الأنف : ١ / ٢٥٥ .

(٢) الاكلیل : ٢ / ٢٩٤ . رواية أبي نصر .

(٣) الاكلیل : ٢ / ٢٩٤ ، ٢٩٥ . والروایات اعتياداً على شعر لعلمة ذي جدن ، وسعر منسوب لعلمة وعن أبي نصر وشعر لحمير ملوك حمير ١٥٦٠ . وعلى هذه المصادر ستعتمد دراسة الماثمة .

وبالسبب لمقر ذو سحر انظر الاكلیل : ١ / ٢٢١ / ٣١٧ . الصفة : ١١٢ .

(٤) الاكلیل : ٢ / ٣٠٢ . الهامش .

(٥) الروض الأنف : ١ / ٢١٩ .

(٦) تأريخ اليمن الثقافي : ٣ / ١٠١ . الاكلیل : ٢ / ٢٥٩ ، ٢٦٢٠ ، ٢٩٤ ، ٨ / ٥٢ .

(٧) تأريخ اليمن الثقافي : ١٠١ . تأريخ اليمن القديم : ١٦٩ .

(٨) المصدر السابق

(٩) الروض الأنف : ١ / ٢١٩ . الاكلیل : ٢ / ١٤٨ .

(١٠) الاكلیل : ٢ / ١٤٦ .

(١١) جروهمان : ١٢٤ .

(١٢) المصدر السابق : ١٢٣ .

(١٣) تأريخ اليمن الثقافي : ١٠١ . تأريخ اليمن القديم : ١٦٩ .

(١٤) الاكلیل : ١ / ٢٥٨ . البدء والتاريخ : ٣ / ١٨٦ . الدر المكنون : ١١ .

(١٥) انظر الفصل الأول : ص ٤٥ .

(١٦) الاكلیل : ٢ / ٢٥٨ .

(١٧) ملوك حمير : ١٤٩ .

(١٨) البدء والتاريخ : ٣ / ١٩٠ . الاكلیل : ٢ / ٢٥٨ . ذكر سيف . مروج الذهب : ٢ / ٩ .

(١٩) نزلت الحملة الفارسية في عدن والمندب . معجم ما استعجم : ١٢٦٩ ويقال نزلت في ساحل حضرموت بموضع يقال له منوب ومن هناك سلك الطريق البري الى اليمن وشوب من مصادد اللؤلؤ . مروج الذهب : ٢ / ٩ .

(٢٠) الاكلیل : ٢ / ١٦٣ .

باستثناء ما ذكره ابن سعد بخصوص طلب كسرى الى باذان ان يرسل الى المدينة من يأخذ الرسول ﷺ اليه ، ولكن الرسول ﷺ اخبر وفد باذان الذي حضر لتنفيذ طلب كسرى بأن الاخير قد قتل فلما عادوا الى اليمن وتأكد لهم صحة ما اخبرهم به الرسول ﷺ اسلموا واسلم باذان^(٨٠) .

واضح ان هذه الرواية بعيدة عن الصحة لانها لا تتضمن اية اشارة مباشرة الى تفكير الرسول ﷺ بالاتصال بالابناء ، بل تؤكد تجاهله لهم . وقد يكون عبهلة فكر في احتمال محاولة باذان للاستفادة من المسلمين لهذا فكر في الاستيلاء على صنعاء . وتذكر احدى الروايات مقتل باذان على يد عبهلة^(٨١) . بينما ذكرت الثانية انه قتل لما كان متوجها الى الرسول ﷺ^(٨٢) مثلما نرى لم يعزز تحالف الفرس مع همدان موقفهم ولم يمنع توغل نفوذ قبائل مذحج داخل اليمن وقتل باذان والاستيلاء على السلطة في صنعاء . اما همدان فان موقفها بعد هذا الحلف غير واضح فقد وصفتها رواية بانها معادية للفرس^(٨٣) . ووصفها الرازي بانها كانت ترى رأي الاساورة^(٨٤) . وهي روايتان متناقضتان تدلان على ضعف تماسك همدان القبلي وبالتالي اختلاف ولائها وموافقتها . وبقيت تعاني من الانقسام وآخر انقساماتها استمر الى زمن الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه) وكان بين آل لعوة البكيلين وآل السبيع الحاشدين في منطقة البون شهاب صنعاء^(٨٥) .

(٢١) المصدر السابق : ١ / ٤١٣ ، ٢ / ١١٦ .

(٢٢) المصدر السابق : ٢ / ١١٨ .

(٢٣) المصدر السابق : ١ / ٢٨٢ .

(٢٤) ملوك كندة : ٢٠٧ . يشير اولندر الى التوافق بين انهيار دولة كندة ورجوع القبيلة الى الجنوب وبين بداية التوسع الفارسي باتجاه اليمن . وكندة عند رجوعها نزلت مع الصدف فهل ان نزاع الصدف والاشباء مع سيف بتحريض هذه الأوضاع .

(٢٥) الروض الأنف : ١ / ٢٢١ .

(٢٦) المعارف : ٦٣٩ . الروض الأنف : ١ / ٢٢١ .

(٢٧) مروج الذهب : ٢ / ١٥ . جاءت الحملة برأ وقوامها اربعة آلاف من الأساورة .

(٢٨) الامتاع والمؤانسة : ١ / ٨٤ .

(٢٩) طبقات بن سعد : ٥ / ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٨ .

(٣٠) الصفة : ٥٥ ، ٢٣٥ . معجم البلدان : ٢ / ٧٧٢ .

(٣١) المصدر السابق : ٥٥ .

(٣٢) المصدر السابق : ١١١ .

(٣٣) الصفة : ٦٧ ، ١١٤ .

(٣٤) الاكلیل : ٢ / ٣٦ .

(٣٥) الجوهريين : ١٤٣ ، ١٤٧ .

(٣٦) تاريخ صنعاء : مخطوط . ورقة ٣١ ب ، ٥٤ آ .

(٣٧) الجوهريين : ١٤٣ ، ١٤٧ .

(٣٨) الاكلیل : ٢ / ٣٦ .

(٣٩) الاكلیل : ١ / ٤٠١ ، ٤١٧ ، ٤٢١ ، ٢ / ٣٦ .

(٤٠) الصفة : ٢١٥ .

(٤١) Yazid, pp. 336-338, 340, 341. La Mubahala, pp. 552, 558 .

(٤٢) الأغاني : ١ / ١٥٥ . التنبيه والاشراف : ٢٦١ . معجم البلدان : ٣ / ٤٦٧ ، ٥١٦ .

(٤٣) ديوان الأعشى .

(٤٤) انظر الفصل الأول : ص ٣٨ منطقة حمير

(٤٥) الاكلیل : ٢ / ٢٥٩ .

(٤٦) المصدر السابق : ٢ / ١٤٦ .

(٤٧) انظر الفصل الأول : ص

(٤٨) الاصابة

(٤٩) طبقات بن سعد : ٣ / ٢ / ١ . سورة بن هشام : ٢٣٥ / ٤ . الاكلیل : ٢ / ٣٣٥ ، ٣٦٣ . الوثائق السياسية : ١٥٢ ، ١٥٦ . ويقال ان حامل اللقب في هذه الفترة هو فهد بن النعمان نادمة الأعشى وعاصره عمرو بن معدى كرب الزبيدي .

(٥٠) الفصل الأول : ص ٤٨ .

(٥١) انظر الفصل الاول . ايضا الاكلیل : ٢ / ٢٨٨ . ورد في شعرا اسماعيل بن محمد بن زيد الحميري قوله :
لي منزلان بلحج منزل وسط منها ولي منزل بالعر من عدن
حول به ذو كلاع في منازلها وذو رعين وهمدان وذو يزن
الاكلیل : ١٠ / ١١١ .

(٥٣) المصدر السابق : ٨ / ١٠٢ .

(٥٤) الباب الاول : الفصل الثاني .

(٥٥) تاريخ الطبري : ٣ / ٣٢٣ .

(٥٦) ملوك كندة : ٢٠٦ .

(٥٧) ملوك كندة : ٢٠٧ .

(٥٨) النفاضة : ٤٤١ . ديوان الاعشى ، قصيدة ٤ ، البيت ١٥ . ذكر سيد كندة عيسى . انظر الباب الاول
الفصل الاول . ص ٥٨ .

(٥٩) طبقات بن سعد : ١ / ٢ / ٣٥ . الدر المكنون : ١٠٨ رواية الطبراني .

(٦٠) المصدر السابق . ايضا طبقات بن سعد : ١ / ٢ / ٣٥ ، ٨٠ .

(٦١) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٧٩ .

(٦٢) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٣٥ . ديوان الاعشى : قصيدة ٤ ، البيت ١٥ .

(٦٣) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٣٥ .

(٦٤) تاريخ صنعاء : مخطوط . ورقة ١٤ آ .

الباب الثاني الاسلام وأهل اليمن

٦٥) انظر الفصل الاول : ص ٥١ .

٦٦) الاشتقاق : ٢٩٦ .

٦٧) الاصابة : ٤٢٨ / ٢ .

٦٨) النهاية في غريب الحديث ١٠ / ٣٢١ . تاريخ الطبري : ٢٢٩ / ٣ .

٦٩) نهاية الارب : ٦ / ٣٧٣ شرح كلمة اجبا التي وردت في رسالة الرسول ﷺ الى وائل بن حجر بانها تعني بيع الزرع قبل بدو صلاحته . انظر الوثائق السياسية : ص ١٦٩ .

٧٠) الاكلیل : ١٠ / ١٤٣ . تاريخ صنعاء : مخطوط : ورقة ١٤ أ - ب . ١٥ أ - ب .

٧١) الاكلیل : ١٠ / ١٤٣ . تاريخ صنعاء : مخطوط : ورقة ١٤ أ - ب . ١٥ أ - ب .

٧٢) تاريخ صنعاء : ورقة ١٤ أ - ب . ١٥ أ - ب . يتضح من لغة الاتفاق انها اسلامية متأخرة وما يهمننا منه هو المعلومات الاساسية الى الحلف واطرافه التي وردت لها الاشارة في مصادر اخرى .

٧٣) الصفة : ١٠٧ ، ١١٧ . تاريخ الطبري : ٣ / ١٣٤ ، ٣٢٦ .

٧٤) تاريخ الطبري : ٣ / ٣٢٦ . الاصابة : ٥ / ٣٦٨ .

٧٥) ملوك كندة : ٢٠٧ ، يشير اولندرا الى التوافق والتقاهم غير المعلن بين عودة كندة الى حضرموت وبين تقدم الفرس نحو اليمن .

٧٦) تاريخ الطبري : ٣ / ٢٢٩ .

٧٧) تاريخ الطبري : ٣ / ٤٨٤ .

٧٨) معجم البلدان : ٢ / ٣٨١ .

٧٩) الوثائق السياسية : ١٤٥ ، ١٥٠ .

٨٠) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٢٦ .

٨١) الاصابة : ٢ / ١٩٧ . رواية يعقوب بن سفيان عن النعمان بن برزخ

٨٢) المصدر السابق : ١ / ٣٣٨ .

٨٣) طبقات ابن سعد : ١٧ / ٦ .

٨٤) تاريخ صنعاء : ورقة ١٤ أ - ب .

٨٥) الاكلیل : ١٠ / ١١٥ .

الفصل الأول

إسلام أهل اليمن

يتضح من دراسة الأحوال السياسية في اليمن قبيل الاسلام ، ان
الفرس لم يشكلوا سلطة مركزية ، وانما اقتصر على التمرکز في صنعاء وبعض
مناطق اليمن ذات النشاط الاقتصادي كعدن وذمار والرضاض ، واكتفوا بالنفوذ
الاسمي ، بينما كان لأذواء اليمن سلطاتهم المحلية التي ربما تكون توسعت
فشملت حدوداً اوسع من اراضي قبائلهم . ولا يبدو ان القبائل الأخرى وبخاصة
تلك التي تتجول فيما بين حضرموت ونجران قد اعترفت بسلطة معينة في اليمن
بالاضافة الى ان نجران تمتعت بوضعية خاصة اشبه بالاستقلال وانها اشرفت على
ما حولها من اراض .

ان اليمن عند ظهور الاسلام لم تكن موحدة سياسياً ولم تكن فيها
سلطة عليا يتعامل معها الرسول ﷺ ، وكتبه التي كتبها الى عدة افراد
وجماعات وذكرتها المصادر ، وكثرة وتعدد الوفود التي قدمت الى المدينة تدل على
عدم وجود هذه الوحدة .

غير ان اهل اليمن سمعوا بالدين الاسلامي ووصلتهم اخبار الرسول
ﷺ في الحجاز من اليانين المقيمين في مكة والمدينة والطائف ، او من
التجار الذين يترددون على اليمن او من الذين يزورون المدينة من اهل اليمن .
ومن المحتمل ان بعضهم اسلم ، إلا أن اول جماعة من اهل اليمن ، تروي
المصادر انهم قدموا الى الرسول ﷺ واسلموا هم رهط ابي موسى
الأشعري ، وانهم وصلوا المدينة عندما كان الرسول ﷺ في خيبر سنة
٧هـ (١) .

ان الاتصال الواسع بين الرسول ﷺ وأهل اليمن تم بعد تحرير مكة سنة ٨ هـ . الذي خلق ظروفاً جديدة ، حيث دخل أهل مكة ومن كان فيها من أهل اليمن في الاسلام وأصبحت دولته تشمل كل الحجاز ولها حدود مشتركة مع اليمن ، علماً بأن الرسول ﷺ لم يبق يعمل استفزازي ضد أهل اليمن كأن يتعرض للتجارة معها ، لذا لم يشر التوسع في دولة الاسلام مخاوف أهل اليمن ، بل الراجح انه اشعرهم بأهمية وضرة الارتباط به لما في ذلك من منافع مادية غير قليلة ، كما انه اصبح يمتلك سلطة واسعة بالاضافة الى ان افكار التوحيد كانت منتشرة في اليمن منذ مدة قديمة لذلك لم تصطدم معتقداتهم بالدين الجديد .

ويبدو ان اشارات كثيرة تؤكد اتصال الاسلام باليمن في هذه الفترة وقد ورد بعض هذه الاشارات في اخبار المراسلات بين الرسول ﷺ وبين قبائل اليمن ، وورد بعضها من خلال اخبار الوفود التي قدمت الى الرسول من اليمن ، يضاف الى ذلك السرايا التي ارسلها لبعض اطراف اليمن ، ولكنها كانت اشارات مقتضبة يكتنفها الغموض والتناقض ويجدر بنا تناولها بحذر .

مراسلات الرسول ﷺ مع أهل اليمن :

حددت المصادر اول المراسلات عامة بعد عودة الرسول ﷺ من الحديبية ، إلا انها لم تذكر انه ارسل الى اليمن أو من فيها كتباً (٢) ، غير ان ابن سعد يذكر ان الرسول ﷺ ارسل الى كسرى ، فكتب هذا الى باذان عامله في اليمن يأمره ان يرسل الى محمد من يحضره الى المدائن ، وان الذين ارسلهم باذان عادوا دون ان يصحبوا محمداً معهم لأنه اخبرهم بأن الله قد قتل كسرى بأن سلط عليه ابنه شيرويه . فلما ثبت لهم صحة ذلك اسلموا وأسلم باذان وأسلم الأبناء الذين باليمن (٣) .

وأول رسالة بين الرسول ﷺ وأهل اليمن ذكرتها المصادر

ترجع لما بعد عودته من الجعرانة حيث تذكر المصادر انه كتب الى بني عبد كلال ،

وهم الحارث ونعيم ومسروح والنعمان قيل معافر ورعين وهمدان ، وإلى زرعة ذي يزن وهم جميعاً من حمير . وقد ورد في الرسالة ما يلي : « سلم انتم ما امنتم بالله ورسوله . وان الله وحده لا شريك له ، بعث موسى بآياته ، وخلق عيسى بكلماته وقالت اليهود : عزيز ابن الله . وقالت النصارى : الله ثالث ثلاثة عيسى بن الله » (٤) .

وبعد هذه الرسالة وصل وفد حمير برئاسة مالك بن مرارة الرهاوي في رمضان سنة ٩ هـ . أي بعد عودة الرسول ﷺ من تبوك (٥) . ولم تذكر المصادر معلومات تفصيلية عن طبيعة المراسلة وأسباب اختيار مالك بن مرارة وهو ليس من حمير كما انها لا تذكر معلومات قاطعة عن نتائج المراسلة او الوفاة ، غير انها تذكر اخباراً عن ارتباط هذه المراسلة والوفاء بأحداث وفادة عمير ذي مران الهمداني ، وقد رأينا انه يسكن في الجوه من المعافر مع حمير (٦) ، كما يرتبط بها اسلام عك ذي خيوان (٧) الذي نجهل هويته ومنطقة اقامته إلا اننا لا نجد رسالة موجهة لهم جميعاً انما هناك رسالة لعمير ذي مران ومكاتبة لعك ذي خيوان بالاضافة الى رسالة الرسول ﷺ لحمير .

وقد ارسل الرسول ﷺ وفداً برئاسة معاذ بن جبل ومعه رسالة الى اذواء حمير الذين ذكرناهم ، وقد تضمنت الاشارة الى وصول وفد حمير بعد عودة الرسول ﷺ من تبوك كما انها اشارت الى اسلام اذواء حمير وقتلهم المشركين ، وانهم رضوا بدفع الصدقة ، وان الرسول ﷺ ارسل لهم معاذ بن جبل وصحبه (٨) ، أي أن معاذاً اصبح ممثلاً للرسول ﷺ عند حمير وهذا يستلزم ان يكون معاذ مسؤولاً عن صياغة سياسة الاسلام في اليمن . وان ابتداء الرسول ﷺ بحمير يعني انه يعتبرها القوة الأساسية التي يجدر التفاهم معها . ولم تقتصر مهمة مالك بن مرارة على تمثيل حمير انما مثل عمير ذا مران وعك ذا خيوان .

ويذكر ابن سعد ان معاذاً ذهب الى اليمن في ربيع الآخر سنة ٩ هـ .

وقيل ذهب هو وأبو موسى الأشعري في ربيع الأول سنة ١٠ هـ . وتفيد الرواية بأن معاذ بن جبل بدأ بصنعاء ثم انتقل الى الجند^(٩) التي كانت - كما يبدو - مقر اذواء حمير . وليس واضحاً لماذا ذهب معاذ الى صنعاء وما اذا كان قد اتصل بالابن^{١٠} ام لا ؟ كذلك نجهل اسباب تركه لها واستقراره في الجند . ولا عن علاقته ببازان الذي نجهل من امره الكثير في هذه الفترة .

كذلك راسل الرسول ﷺ اساقفة نجران^(١٠) . وراسل بني معاوية من كندة في حضرموت الذين ذكر ان ملوك كندة الأربعة مخوس وجمدة وايضعة ومشرح منهم ، كما راسل بني ربيعة بن ذي المرحب من حمير بحضرموت^(١١) . وقد دعاهم في رسائله الى دخول الاسلام ، إلا انه لا توجد اشارة الى نتائج هذه المراسلات او اية تفصيلات تتعلق بها .

وفود اليمن :

ثبتت دولة الاسلام ، واصبحت تشمل كل الحجاز من تبوك شمالا الى جنوب الطائف جنوبا ، واصبح الرسول ﷺ في مركز سياسي قوي وادرك العرب ان من مصلحتهم الارتباط به والتفاهم معه ، فاتجهت وفودهم الى المدينة فيما بين سنتي ٩ - ١٠ هجرية ، ومن بين هذه الوفود وفود اهل اليمن^(١٢) .

ومن الوفود التي قدمت الى المدينة من اليمن وفد حمير برئاسة مالك بن مرارة الرهاوي الذي قدم سنة تسع هـ . وسبقت الاشارة له كما قدم وفد جيشان وهي مدينة من مدن حمير .

لدينا اشارة لوفدين من نجران . وفد بني الحارث بن كعب في ربيع الاول سنة ١٠ هـ ، ووفد نصارى نجران الذي لا نعرف تاريخ قدومه^(١٣) .

اما وفد بني الحارث فقد جاء بعد إخضاعهم بالقوة . حيث ارسل لهم الرسول ﷺ سرية من اربعمائة جندي بقيادة خالد بن الوليد سنة عشر فاسلموا وقدم وفدهم مع خالد وفيه قيس بن الحصين ذو القصة ويزيد وعبد

الله بنو عبد المدان وآخرون^(١٤) .

اما وفد نصارى نجران فقد قدم بناء على دعوة الرسول ﷺ لما دعاهم الى الاسلام^(١٥) . وكان في الوفد العاقب عبد المسيح والاشعث ابو الحارث والسيد ابن الحارث وآخرون فدعاهم النبي ﷺ الى الاسلام فلم يسلموا ودعاهم الى المباهلة^(١٦) فرفضوا وقبلوا الصلح فصالحهم .

ويظهر من الصلح ان الرسول ﷺ اعترف بمكانة خاصة لنجران اقرب الى حالة الاستقلال الذاتي بدليل :

- انه ترك لهم حاصلهم الزراعي والمعدني والصناعي والتجاري .

- ترك لهم الرقيق .

- اعترف لهم بادارة شؤون نجران وحاشيتها وأمنهم على اموالهم وانفسهم .

- اعترف لهم بحق ممارسة دياتهم وحرية ذلك .

- اعفائهم من كل دم جاهلية .

- لا يحشرون ولا يعشرون .

- لا يطأ ارضهم جيش .

وبالمقابل فقد اشترط عليهم الرسول ﷺ :

- الفي حلة تدفع على وجبتين الاولى في رجب والثانية في صفر^{١٧} كل حلة اوقية من الفضة .

- عليهم مؤونة رسل النبي ﷺ ومتعتهم لغاية عشرين يوما .

- في حالة تعرض المسلمين لكيد او تمرد باليمن فعلى اهل نجران

اعانتهم بثلاثين درع وثلاثين فرس وثلاثين بعيرا .

- منع الربا .

- ان الصلح مرهون ببقاء اهل نجران ناصحين صالحين .

- ان الصلح مؤقت حتى يأتي الله بأمره^(١٧) .

ان المصالحة بين الرسول ﷺ ونجران تعبر عن عدم رغبته في ان تصبح نجران عقبة في طريق دخول الاسلام الى اليمن . كما ان اهل نجران كانوا يأملون من الاتفاق ان يحمي مصالحهم التجارية فقد كانت نجران محطة قوافل^(١٨) ومنصب السيد في حكومة نجران وهو المنصب الاقوى مستمد من مركزه وعلاقته بالتجار ورجال المال المرتبطين بالتجارة^(١٩) . والظاهر ان الرسول ﷺ ادرك الوضعية الخاصة لنجران لهذا عمل على تحديد هذه الوضعية لتتسجم مع الاتجاهات العامة لمبادئ الاسلام (منع الربا والاستمرار على النصح) .

ثم جاء وفد قبيلة همدان ، وهي قبيلة يبدو انها لم تكن متجانسة حضاريا ويسود علاقتها التفكك السياسي والاجتماعي . فبعض قبائلها كانت داخلية في قبيلة حمير . ويذكر ابن سعد ان همدان اسلمت في وقت مبكر من الدعوة عندما كان الرسول ﷺ في مكة يعرض نفسه على القبائل واتصل بقيس بن مالك بن سعد بن لؤي السفياني الهمداني ، فأسلم وطلب من الرسول ﷺ ان يصحبه الى قبيلته ، فطلب منه الرسول ﷺ ان يستشير قومه ففعل واسلمت همدان ، ولما عاد الى مكة في العام الثاني وجد ان الرسول انتقل الى المدينة فكافأه الرسول ﷺ وكتب له عهده على همدان احمورها وعربها وخلانطها ومواليها^(٢٠) .

وفي رواية اخرى لابن سعد ايضا ان الذي اتصل بالرسول ﷺ يقال له عبد الله بن ام غزال ، وانه قتل في اثناء عودته الى اليمن

فقتلته زبيد لاسباب لا تتعلق بالدين^(٢١) .

اما الهمداني فيذكر ان الذي اتصل بالرسول ﷺ في مكة قيس بن غط بن قيس بن مالك بن سعد من مالك بن لؤي ، ولم يذكر العهد المذكور في رواية ابن سعد انما يذكر ان قيساً ~~صل~~ للرسول ﷺ لقد خلفت في الحمي فارسا مطاعا - او سيدا مطاعا - وانا اعرض عليه الاسلام واوافيك من قابل ، فقيس لم يدع الرئاسة ، انما اكد تبعيته لسيد همدان وهو ابو يزيد قيس بن عمرو^(٢٢) .

وتذكر المصادر ان وفد همدان كان مؤلفا من مائة وعشرين منهم مالك بن النمط الذي خاطب رسول الله ﷺ بقوله : « يا رسول الله نصية من همدان من كل حاضر وباد » . فكتب لهم الرسول ﷺ كتاباً بمخلاف خارف ويام وشاكر واهل الهضب وحقاف الرمل من همدان^(٢٣) .

ومن الوفود ، وفد الازد ، وفي مقدمتها وفد دوس الذي صادف قدومه الى المدينة والرسول ﷺ في خيبر . ومن وفود الازد وفد برئاسة صرد بن عبد الله الازدي الذي كلفه الرسول ﷺ بمهمة في مدينة جرش فحاصرها واشتبك مع اهلها وعاد معه وفد من اهل المدينة . كما قدمت وفود غامد وثماله والحدان وغافق بن عك وبارق .

كما قدم وفد بجيلة وفيه جرير بن عبد الله البجلي في مائة وخمسين رجلا من قومه فبايع الرسول ﷺ على طاعة الوالي وان كان عبدا حبشيا . وبعثه الرسول ﷺ الى ذي الخليفة كعبة خثعم لهدمها فنفذ مهمته . كما قدم وفد احمس وفود خثعم .

وقدمت وفود مذحج ومنها وفد بني انس الله بن سعد العشيرة ثم قدم وفد جعفي . فكتب رسول الله ﷺ لقيس بن سلمة يستعمله على مران ومواليها وجريم ومواليها والكلاب ومواليها ، والكلاب تحالف لقبائل أود وزبيد

وجزه من سعد العشيرة وزيد الله بن سعد وعائذ الله بن سعد وبنو صلاءة من بني الحارث بن كعب . كما قدم وفد زبيد وفيه عمرو بن معدي كرب الزبيدي في عشرة نفر من قبيلة زبيد

ومن وفود مذحج وفد عنس . ووفد مراد وفيه فروة بن مسيك المرادي وكان مع ملوك كندة الا انه فارقهم بسبب موقفهم السلبي وعدم نصرتهم قومه في حرب الرزم بينها وبين همدان^(٢٤) . ووفد على الرسول ﷺ واستعمله على مراد وزبيد ومذحج وبعث معه خالد بن سعيد بن العاص على الصدقات .

ومن وفود مذحج وفد الرهاويين وفيه خمسة عشر رجلا من الرهاويين . ووفد صداء وفيه خمسة عشر رجلا ويقال انه اقتصر على رجل واحد في اول الامر هو زياد بن الحارث الصدائي . ووفد النخع ويقال انه آخر الوفود وكان مقدمهم في منتصف محرم سنة احد عشر وفي الوفد ارطاة بن شراحيل والارقم من بني بكر . ثم وفد منهم مثنان كانوا بايعوا معاذ في اليمن وفيهم زرارة بن عمرو . كما قدم وفد الحارث بن كعب ، ويقال ان وفدهم قدم مع خالد بن الوليد وكان الرسول ﷺ ارسله في اربعائة من المسلمين في ربيع الاول سنة عشر الى بني الحارث بنجران فدخلوا في الاسلام وقدموا معه وفيهم قيس بن الحصين ذو الغصة ويزيد بن عبد المدان وعبد الله بن عبد المدان ويزيد بن المجمل وعبد الله بن قراد وشداد بن عبد الله القناني وعمرو بن عبد الله .

ومن وفود اليمن وفود حضرموت ، وتذكر المصادر وفدا فيه حمير التي بحضرموت برئاسة وائل بن حجر ومعه ملوك كندة الاربعة وهم مخوس وجدة ومشرح وابضة بنو وليعة . كما تذكر وفدا آخر للكندة برئاسة الاشعث بن قيس في بضعة عشر راكبا . كما قدم وفد من نجيب .

ويظهر من اخبار الوفد اهتمام الرسول ﷺ بوائيل بن حجر حيث دعا الى صلاة جامعة احتفاء به وحكم له بملكية واد بحضرموت نازعه عليه

الاشعث بن قيس^(٢٥) . وفي رسالته ﷺ الى اقبال حضرموت كتب لهم ان وائيل بن حمير يتربل على الاقبال أي يتزعمهم^(٢٦) . وقد اظهر الرسول ﷺ عدم رضاه عن اقضاء وائل بن حجر عن ملك حضرموت^(٢٧) .

كما قدم وفد مهرة .

لقد انعكست حالة التفكك السياسي والاجتماعي في اليمن على شكل توجه اهل اليمن نحو المدينة ، حيث لم يظهر على الوفود التي قدمت المدينة انها تمثل قبائل كبيرة او وحدات قبلية كبيرة متحدة ، وباستثناء حمير التي كان واضحا ان وفدها مثل قوتها السياسية بتأكيد الرسول ﷺ اللقب السياسي لقيليها بجانب الاشارة الى قبائل من خارج القبيلة تابعة لها ، فان بقية الوفود مثلت بطونا من القبائل واحيانا اقتصر الوفد على شخص على الاكثر مجهول الهوية كرئيس وفد همدان وفروة بن مسيك المرادي ، واحيانا له وضعية تاريخية معينة مثل جرير بن عبد الله البجلي ، وائل بن حجر ، وعموما نحن نجهل مكانتهم في قبائلهم ، واحيانا يمثل القبيلة وفدان لا نعرف موقع كل منها من قبيلته .

كما ان طبيعة الوفود وغموض معلوماتنا وجهلنا اماكن قبائلها بدقة لم تمكننا من الاحاطة بظروفها الاجتماعية والسياسية كوفود الازد وبجيلة خاصة . وبعضها الاخر يتناقض مع روايات اخرى فوفد همدان مثلا تناقضه رواية البراء بن عازب عن اسلام همدان كلها في يوم واحد على يد علي بن ابي طالب اثر سرية قادها في السنة العاشرة للهجرة^(٢٨) .

يضاف لهذا ان تمثيل بعض الوفود لقبائلها اقحم اقحاما دون ما يسنده من ادلة تاريخية او وضعية جغرافية او اجتماعية . فهمدان التي اشارت الروايات الى تمثيل وفدها لحاضرها وباديتها لم تكن تسكن ارضا واحدة ولم تكن اجتماعيا موحدة وبعضها له علاقات تاريخية بقبائل اخرى نجحت في فصله عن القبيلة

الام مثل المرانين .

وبصورة عامة ، تظهر الوفود ان الرسول ﷺ اراد تطبيق سياسة تؤدي الى توحيد اليمن بجمع قبائلها في ظل سلطة مركزية عليا واحدة وعقيدة واحدة وتأمين التجارة وتنشيط الجهد الفردي واعادة تكوين كتل قبلية كبيرة بدل البطون المتناثرة . وهي نفس السياسة التي اتبعها في المدينة فادت الى تزايد قوة الاسلام .

لقد وحد الرسول ﷺ همدان حضرها وبدوها تحت زعامة جديدة من خارج زعامتها التقليدية . وتبع مثل هذه السياسة مع مذحج حيث استعمل فروة بن مسيك المرادي على مراد وزبيد ومذحج . وهو ليس من زعماء هذه القبيلة ولم يكن مصاحباً لقومه انما كان مع ملوك كندة . كذلك طبق نفس السياسة في حضرموت عندما اعاد لوائل بن حجر السيادة وسيده على اقيال حضر موت ، واذا كان الرسول ﷺ فعلا يهدف الى توحيد هذه الكتل القبلية فان نتيجة عمله هذا حتما ستكون تعزيز شعور هذه القبائل بالقوة وكسبها الى جانبه . ولكن السؤال المهم هو لمصلحة من كان يعزز قوة هذه القبائل ؟ وهل ان تنصيب اشخاص ليست لهم مكانة كبيرة من قبائلهم او مناطقهم على تلك القبائل يخدم الهدف لتوحيد القبائل ام انه سيثير الانقسام داخل القبائل ؟ ويكتل الحاقدين والحاسدين ويدفعهم الى اعمال معارضة لسياسته ، وهو ما حصل بالفعل ، فقد وقفت مذحج ضد فروة وهو موقف محتمل جدا ان يكون حدث في حضرموت وحمدان .

ومن المرجح انه استعمل هؤلاء الاشخاص على من اسلم من قبائلهم وانه اراد بذلك ان يوحد مسلمي هذه الكتل والمناطق لكي يميزهم عن مجتمع قبائلهم او مناطقهم ولكي ينجح في جلب آخرين الى الكتل الاسلامية الجديدة باعتبارها تمثل حلا لتجاوز وضعية التفكك الاجتماعي ونتائجها السلبية . ولكن في موقف مذحج من فروة ما يشير الى انه كان قد عين على مذحج مسلميها وغير مسلميها . وفي هذه الحالة تصبح سياسة الرسول ﷺ شاملة .

ولكننا لا نعلم بالضبط مدى الاثر المباشر للمراسلات والوفود والسرايا فالغموض يحيط بموقف اطراف الجزيرة العربية من الاسلام خاصة في السنتين الاخيرتين من حياة الرسول ﷺ والمصادر التي اوردت اخبار المراسلات والوفود سكنت عن الاوضاع عموما وخاصة اوضاع ومواقف من لم ينضم الى الاسلام ، ولعلها ارادت ان تظهر بسكوته نجاح تلك السياسة التي مورست في المراسلات او الوفود ، وتؤكد هدوء الاحوال . غير انه توجد اشارات تدل على ان الاسلام لم يلق القبول التام ، بل واجه معارضة .

لقد وردت في رسالة الرسول ﷺ مع مالك بن مرارة ومعاذ بن جبل الى اقيال حمير عبارة « انك اسلمت من اول حمير وقتلت المشركين » (٢٩) . كما ان معاذ بن جبل كتب من الجند الى الرسول ﷺ « لقد قاتلت من كفر من اهل اليمن بتلة من الاشعرين » والسكاسك والاملوك املاك رمان (٣٠) . وورد في الاكمال عن عبد الله بن شفي الرعيني انه صاحب اول لواء عقده معاذ باليمن ووفده في جمع الى ذي هقرين يقاتلون اهل الردة (٣١) . وعن عبيد بن صخر وكان مع معاذ بن جبل في الجند انه قال : « فبينما نحن بالجند ، قد اقمنا المرتدين على ما ينبغي وكتبنا بيننا وبينهم الكتب ، اذ جاءنا كتاب من الاسود : « ايها المتوردون علينا ، امسكوا علينا ما اخذتم من ارضنا ، ووفروا ما جمعتم فنحن اولى به ، وانتم على ما انتم عليه » (٣٢) . فالاشارات التي وردت غامضة حول المشركين اتضحت ووضحت هوية هؤلاء المشركين في شخص عبهلة بن كعب .

● هوامش الفصل الاول ●

(١) حددت المصادر اول المراسلات عامة بعد عودة الرسول ﷺ من تبوك طبقات ابن سعد : ٧٩/٢/١ .

من .

(٢) طبقات ابن سعد : ١٥ / ٢ / ١ .

(٣) المصدر السابق : ٢٦ / ٢ / ١ .

(٤) طبقات ابن سعد : ١٥ / ٢ / ١ ، ٣٢ ، ٥٠ / ٣٦٦ .

وفد حمل رسالة الرسول ﷺ عياش بن ابي ربيعة المخزومي من مسلمي مكة الأولين ، هاجر وزوجته الى الحبشة وعاد الى مكة فكان ممن حجزتهم قريش ، وكان الرسول ﷺ يدعوهم . والظاهرة انه التحق بالمدينة بعد سنة ٥ هـ . راجع ايضا : ٩٨ ، ٩٧ ، ٩٦ / ١ / ٤ ، ٢٢١ / ٨ . الوثائق السياسية : ١٥٢ ، ١٥٦ .

(٥) طبقات ابن سعد : ١٥ / ٢ / ١ .

مالك بن مرارة : ويقال (مرة) من رءاء بطن من مدحج يذكر في الروايات رسولا لأذواء حمير الى الرسول ﷺ وتذكره بعض الأحيان رسولا لرسول الله الى اهل اليمن يدعوهم الى الاسلام . انظر ايضا : ١٨ / ٦ ، ٢٠ / ٢ ، ٨٤ ، ٣٨٧ / ٥ .

(٦) الوثائق السياسية : ١٥٢ .

(٧) المصدر السابق .

(٨) طبقات ابن سعد : ٢٠ / ٢ / ١ . الأموال : ٢٠١ . تاريخ الطبري : ١٢٠ / ٣ . أسد الغابة : ٣ / ٣٦٨ .

(٩) طبقات ابن سعد : ١٢١ / ٢ / ١ ، ٤٠ / ١ / ٨٠ . فتوح مصر وأخبارها : ص ١٢٧ . تاريخ الخميس : ١٥٧ / ٢ .

(١٠) تاريخ اليعقوبي : ٩٠ / ٢ .

(١١) طبقات ابن سعد : ٢٠ / ٢ / ١ .

(١٢) سيرة بن هشام : ج ٢٢٨ - ٢٣٥ ، حيث ذكر وفود حمير والازد وكندة وبعض وفود مدحج ، ايضا طبقات ابن سعد : ٥٩ - ٨٦ . ويعتبر بحثه في الوفود من اوسع واشمل ما وصلنا وقد نقله النويري : نهاية الارب : ١٨١ - ١٢١ .

(١٣) طبقات ابن سعد : ٧٢ / ٢ / ١ .

(١٤) نفس المصدر ، رواية محمد بن عمر عن ابراهيم بن موسى المخزومي عن عبد الله بن عكرمة بن عبد الرحمن بن الحارث عن ابيه . تاريخ الطبري : ١٢٦ / ٣ روايته عن حميد عن سلمة عن ابن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر .

(١٥) طبقات ابن سعد : ٨٤ / ٢ / ١ .

(١٦) المباهلة : الملاعة .

(١٧) الوثائق السياسية : ص ١١١ .

(١٨) الاغانى : ١٥٥ / ١ . معجم البلدان : ٥١٦ ، ٤٦٧ / ٣ . التنبيه والاشراف : ٢٦١ .

(١٩) Yazid, P.P 336-338, 340, 341 La Mabahala P.P 552, 558

(٢٠) طبقات ابن سعد : ٧٣ / ٢ / ١ . الاصابة : ٢٤٠ / ٣ . اسد الغابة : ٢٢٤ / ٤ . سيرة بن هشام : ٤ / ٢٤٤ . العقد الفريد : ١٣٤ / ١ . صبح الاعشى : ٣٧٤ / ٦ . نهاية الارب : ١٨ / ٩ .

(٢١) طبقات ابن سعد : ٧٣ / ٢ / ١ .

(٢٢) الاكلیل : ١٠ / ٢٢٠ ، ٢٢٥ . الاصابة : ٥٠٧ / ٥ .

(٢٣) سيرة بن هشام : ٤ / ٢٤٢ - ٢٤٤ . الروض الانف : ٤٢٤ / ٧ . سناء ابو ثور ذي المشعار . طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٧٤ ذكر الوفد وفيه حمزة بن مالك من ذي المشعار ثم ذكر نمط بن قيس بن مالك بن سعد بن مالك . معجم ما استعجم : ٨٤٨ ، اعتبر ذو المشعار موفدا من مالك بن نمط .

(٢٤) تاريخ الطبري : ٣ / ٣٢٦ . الاصابة : ٣٦٨ / ٥ .

(٢٥) طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٣٥ ، ٦٤ ، ٧٩ .

(٢٦) الوثائق السياسية : ١٧١ .

(٢٧) الدر المكون : ١٠٨ رواية الطبراني .

(٢٨) تاريخ الطبري : ٣ / ١٣٢ . وفي رواية اخرى ان عليا لم يبلغ الا اول اليمن من جهة الحجاز وهي ليست اراضي همدان . المصدر السابق : ٣ / ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٤٩ . بينا يذكر ابن سعد ان عليا ذهب الى مدحج وليس الى همدان ، انظر : ١ / ٢ / ١٢٢ .

(٢٩) الوثائق السياسية : ١٤٦ ، الرسالة مؤرخة بسنة تسع من الهجرة .

(٣٠) فتوح مصر : ١٢٦ .

(٣١) الاكمال : ٨٥ / ٤ .

(٣٢) تاريخ الطبري : ٣ / ٢٢٩ . تاريخ الاسلام وطبقات المشاهير والا لام : ١ / ٣٤٢ .

الفصل الثاني

تطور علاقة الاسلام باليمن

اتضح في دراسة الحالة السياسية لليمن قبل الاسلام^(١) ان حركة عبهلة لم تكن في البداية موجهة نحو الاسلام ، او نحو سياسة الرسول ﷺ ، وان الجماعات التي تزعمها كانت تحاصم الفرس الساسانيين وحلفاءهم من همدان لاسباب في مقدمتها ان مجتمع اليمن قبل الاسلام لم يكن متجانسا ، فقد كان فيه حضر وبدو وفلاحون وعمال واذواء ومقاوول واسر ارستقراطية فارسية وفيه طبقات واسعة من العبيد . ولكل منهم وضع اقتصادي واجتماعي مختلف . وان اغلبية المجتمع لم تكن تعيش رفاها اقتصاديا لان ثروات اليمن آنذاك لم تستثمر اجتماعيا انما كانت تستثمر من قبل افراد ولصحتهم المحدودة ، لهذا لم يترتب على استثمارها ازدهار اقتصادي او اجتماعي ، لان وجود الطبقة الغنية والمستغلة كان يعتمد بالدرجة الاولى على احتكار الانتاج المحلي وتوظيفه في نشاط تجاري مريح ، وعندما تستطيع طبقة كهذه تكوين ثروة من ارباح التجارة الخارجية واستغلال اقاليم اخرى فاستغلالها لا يستلزم بالضرورة تقدم اهل البلاد وبخاصة مع وجود طبقة العبيد التي تهيم الايدي العاملة الرخيصة .

فالعلاقات الاجتماعية السائدة في اليمن قبيل الاسلام كانت علاقات اقطاعية ، وكانت الاسر الارستقراطية تستحوذ على معظم الانتاج الزراعي والحيواني والمعدني والصناعي وتسيطر على التجارة . ويظهر ان السكان باستثناء المقاوول والاذواء والاسر الارستقراطية كانوا يقاسون من تذبذب النظام الاقتصادي وطابعه الاستغلالي ، ولهذا فهم مغلوبون مغمورون بما عليهم من الخراج والكلف والاثقال^(٢) ، غير قادرين على تحمل نفقات اضافية تتمثل في

الجباية التي مارسها الساسانيون ، وبالإضافة الى هذا فالقوى التي تحالفت ضد الفرس وهمدان والتي تزعمها عبهلة فيما بعد ، أغلبها من مذحج مثل عنس ومراد وزيد والحارث بن كعب وجنب واود ومسلية وحكم ، وهي قوى يحركها الولاء القبلي ، أما بقية القوى الاخرى من قبائل خولان والازد^(٣) فهي قوى تحالفت مع مذحج في ظروف نجهلها تماما ، ولكن قد يكون لاحتقار العرب لقبيلة الازد لاشتغالها بالنساجة^(٤) سبباً في موقفها هذا ولكننا كما لاحظنا ان اهل اليمن عموماً اشتغلوا بالنساجة .

كما ان المنطقة التي تسكنها قبائل مذحج والازد وخولان في اطراف اليمن الشرقية او السراة شمالي غربي نجران من المناطق الفقيرة بانتاجها الاقتصادي ولا تساعد على نشوء الاستقرار البشري وبخاصة منطقة مذحج فيما بين حضرموت ونجران ، وقد تكون هذه القبيلة حاولت التوغل الى داخل اليمن فاصطدمت بالقوى المستقرة وهو احتمال له وجه من الصحة ، فقد تركّز ضغط هذه القوى على منطقة العبر مأرب بين حضرموت ونجران ، وهي اضافة لكفاءتها الاقتصادية في مجال الزراعة فانها ايضا عقدة الطريق التجاري بين حضرموت واليمن ومنها يتفرع الطريق اما غربا نحو غير بيهان نحو مأرب فنجران ، او باتجاه الشمال الغربي نحو نجران مباشرة^(٥) . لكننا لم نسمع عن اصطدامها بحمير التي كانت تتمتع بملكية هذه المنطقة انما سمعنا عن اصطدامها بهمدان والفرس والراجع ان هذا بسبب تركّز ضغط مذحج على منطقة مأرب ، ومن هنا جاء تناقضهم مع الفرس وهمدان .

في اواخر مراحل الصراع بين مذحج وحلفائها من جهة وبين الفرس وهمدان من جهة ثانية حدث تطور جديد في اوضاع اليمن تمثل في وصول حدود دولة الاسلام الى اليمن وارسال الرسول ﷺ مبعوثيه الى اليمن وعلى رأسهم معاذ بن جبل الذي استقر في مدينة الجند كما سبق واشرنا اليه .

لقد واجه معاذ بن جبل في بداية الأمر معارضة من بعض الأذواء فقد

ذكر عبد الله بن شفي الرعيني ان معاذاً اوفده في جمع الى ذي هقرين يقاتلون المرتدين^(٦) . كما ان الروايات الاخرى اشارت الى وجود تحرك معارض لمعاذ قبل ظهور عبهلة في منطقة حمير وانه قاتلهم وانتصر عليهم^(٧) ، غير انه بعد انتصاره هذا وتأمين الامور في الجند فوجيء برسالة عبهلة وفيها يقول : « ايها المتوردون علينا ، امسكوا علينا ما أخذتم من ارضنا ووفروا ما جمعتم فنحن اولى به ، وانتم على ما انتم عليه »^(٨) .

لقد كانت قوة عبهلة هي نفسها قبائل الحلف القديم مذحج وبعض خولان والازد ويقال انه اتبعه اربعة الاف من حمير^(٩) . ومع صعوبة تصديق هذا الرقم الا ان تطور الاحداث فيما بعد كما سنرى يجعلنا نعتقد بان لعبهلة مؤيديه في منطقة حمير .

ومن ابرز اعوان عبهلة قيس بن عبد يغوث المرادي ، وكان على الجند ويساعده معاوية بن قيس الجنبي ، ويزيد بن محرم ، ويزيد بن حصين الحارثي ويزيد بن الافكل الازدي ، وكان على مذحج عمرو بن معدى كرب الزبيدي . ولما احتل صنعاء استعمل فيروز وداؤويه على الابناء^(١٠) .

ويبدو ان معارضي الاسلام من مختلف القبائل والمناطق ايدوا عبهلة كذلك الذين رأوا فيه ممثلاً لمصالحهم ، ولهذا ازدادت قوته وايدته نجران حيث سيطر عليها اعوانه بعد عشرة ايام من اعلانه معارضته لسياسة الرسول ﷺ فدخلها في ستائة فارس . بينما استولى قيس بن عبد يغوث المعروف (بالمشوح) على الامور في قبيلة مراد وطرده قرة بن مسيك المرادي الذي عينه الرسول ﷺ . وبعد عشرة ايام من احتلاله نجران توجه عبهلة الى صنعاء بخمسمائة فارس^(١١) . وفي رواية يعقوب بن ابي سفيان ان عبهلة قتل باذان^(١٢) . بينما يروي الثعلبي ان باذان قتل لما كان متوجها الى الرسول ﷺ . اما الطبري فيرى ان عبهلة عندما توجه الى صنعاء التقى بجمع الابناء بقيادة شهر بن باذان في موضع « شعوب » فقتله عبهلة ودخل صنعاء

وكتب الى الرسول ﷺ يعلمه بذلك^(١٤). والراجح ان عبهلة تحرك ضد السيطرة الساسانية مباشرة بعد اعلان معارضته لسياسة الرسول ﷺ لكي يتم له تصفية تلك السيطرة واستخدام اليمن كلها في الصراع مع السلطة الاسلامية والراجح انه قتل باذان سواء في معركة او اثناء اتجاهه الى المدينة للتفاهم مع الرسول ﷺ وانه بعد قتله باذان دخل صنعاء وقتل شهر بن باذان باعتباره يقوم مقام ابيه .

وهكذا سيطر عبهلة على اليمن وانسحب معاذ بن جبل من الجند الى حضرموت حيث نزل عند السكون كما انسحب ابو موسى الاشعري من مأرب ونزل عند السكاسك في حضرموت ايضا^(١٥). وغلب الاسود على ما بين صهيد - مفارة حضرموت - الى عمل الطائف الى البحرين قبل عدن وطابقت عليه اليمن ... وثبت ملكه واستغلظ امره ودانت له سواحل من السواحل ، حاز عثر والشرجة والحردة وغلافقة وعدن والجند ثم صنعاء الى عمل الطائف الى الاحسية وعليب^(١٦).

ويذكر ياقوت مواضع متعددة اقترنت بردة الاسود العنسي مثل مدر قرب صنعاء^(١٧) . ورجبة قرب صنعاء^(١٨) كذلك المضمار ومنقل قرب صعدة^(١٩) . وخبان قرب نجران^(٢٠) وشرجة وحردة من سواحل اليمن على البحر الاحمر^(٢١) . ويذكر البكري كشر وهو موضع قرب جرش اشتبك به المسلمون بعمر بن معدى كرب^(٢٢) . وهي اماكن تطابق الرواية التي اوردها الطبري . ويصعب تصديق هذه الروايات لعدم وجود ما يوضح موقف سكانها من سيطرة عبهلة كما انه ليس من السهل رفضها لانه لم يصل لنا ما يناقضها .

ومع ذلك فقد واجه عبهلة معارضين قتلوا في الجماعات المسلمة من مذحج التي انسحبت مع فروة بن مسيك المرادي الى الاحسية^(٢٣) . اما في منطقة حمير فقد كان لجهود ذي الكلاع وآل ذي لعوه الهمدانيين المصاهرين له دور في تثبيت الاسلام^(٢٤) . ووقفت ضده عك بتهامة^(٢٥) .

لقد عمل الرسول ﷺ على تحريض اهل اليمن بالرسول واستنهاضهم للمواجهة الذاتية مع عبهلة فكتب الى ذي الكلاع وذو عمرو وقيل ذي ظليم مع جرير بن عبد الله البجلي . وارسل الاقرع بن عبد الله الحميري الى ذي زود وذو مران^(٢٧) . كما كتب الى اهل نجران الى عربهم وساكني الارض من غير العرب^(٢٨) . وتابع الرسول ﷺ هذه السياسة الى قبل وفاته حيث ارسل الحارث بن عبد الله الجهنني الى اليمن في مهمة تتعلق باحداثها^(٢٩) .

ويظهر ان الرسول ﷺ راسل في هذه الفترة اشخاصا من اهل اليمن غير الذين كان قد راسلهم واتصل بهم من قبل والذين نجعل مصيرهم . وما اذا كانوا مضمونين وانه حاول كسب اطراف جديدة ؟ ام انهم لم يستطيعوا فعل شيء ازاء الاحداث لذلك فكر ﷺ بالاتصال باشخاص جدد . وقد يكونون حاولوا المقاومة ولكنهم فشلوا ، خاصة وان الاتصال بالاشخاص الجدد تم في اواخر ايام حياة الرسول ﷺ . فجرير بن عبد الله البجلي كان عند ذي الكلاع لما توفي الرسول ﷺ^(٣٠) .

والمصادر لا تعطي صورة واضحة للدور الذي بذله هؤلاء الاشخاص الجدد وطريقة عملهم وكيفية مساهمتهم في القضاء على عبهلة . لان آخر من ارسله الرسول ﷺ وهو وبر بن يحيى لم يذهب الى حمير ولا الى اولئك الذين راسلهم الرسول ﷺ . انما ذهب الى الابناء يبلغهم بطلب الرسول ﷺ . بضرورة الثبات على دينهم والنهوض في الحرب والعمل في الاسود اما غيلة واما مصادمة^(٣١) . علما بانهم كانوا من حاشية عبهلة ولم ترد اشارة الى اسلامهم قبل هذا التاريخ حتى ان الروايات تذكر ان وبر نزل عند دافويه وان اول من اسلم كانت زوجته بنت النعمان بن بزرج^(٣٢) . بالاضافة الى انهم غير مؤهلين لان يلعبوا دورا جديدا ضد عبهلة فقد فقدوا قوتهم عندما فشلوا في الدفاع عن صنعاء والحيلولة دون احتلاله لها . ويحدد ابن سعد ارسال وبر في سنة ١٠ هـ^(٣٣) اما الطبري فيذكر انه ارسل سنة ١١ هـ^(٣٤) .

استطاع وبر ان يجلب اليه عددا من رؤساء الابناء امثال فيروز وداذويه وجشيش وآخرين ودبر اغتيال عبهلة مستعينا بامرأة فارسية عند عبهلة قيل انها جارية وقيل انها زوجة شهر بن باذان^(٣٥).

اختار وبر ظروفا جيدة للعمل فقد كان عبهلة ارسل قواته في مهام بين صنعاء ونجران . وفي منطقة لحج قسم بقيادة عمر بن معد يكرب وقسم بقيادة معاوية بن قيس^(٣٦) . كما ان علاقة عبهلة بقيس كانت متوترة^(٣٧) . ومع ان قيسا ادرك خطورة تحركات الابناء على ما يبدو وانه اتصل بالقوة التي بلجج طالبا منها العودة الا ان اجراءه كان متأخرا لان اغتيال عبهلة كان قد تم فلما وصلت القوة التي بلجج استخدمها قيس في احتلال صنعاء مجددا والتنكيل بالابناء فقتل داذويه وهرب فيروز وجشيش الى جبل خولان^(٣٨).

اما الهمداني فيذكر ان الذي عمل في قتل عبهلة هو فروة بن مسيك المرادي مستعينا بقيس بن عبد يغوث^(٣٩) . وهذه الرواية رغم ما فيها من ضعف بسبب الاشارة الى دور قيس الا انها تضعنا امام تناقض ليس من السهل تفسيره . وما يزيد في صعوبته هو الاقتضاب والغموض الواضحان في الرواية . الا انها بالتأكيد تضعنا امام اتجاه جديد يعتبر ان القضاء على عبهلة تم على يد مسلمين سابقين صمدوا على عكس الاتجاه السابق الذي جعل قتل عبهلة مهمة اضطلع بها الابناء . والراجح ان فروة لا بد وان يكون قد لعب دورا بارزا الا انه اهمل في روايات المؤرخين لان فروة جمع حوله المسلمين من اهل اليمن وانسحب بهم الى الاحسية عندما سيطر عبهلة على اليمن . وقد التقى به المهاجرين ابي امية قرب نجران عندما سيره الخليفة ابو بكر (رضي الله عنه) على رأس جيش الى اليمن^(٤٠).

لقد تحول صراع القبائل المتحالفة على الفرس وهمدان الى صراع بينها وبين سياسة الرسول ﷺ التي كان يديرها مبعوثوه وعلى رأسهم معاذ بن جبل في فترة قيادة الاسود العنسي لتلك القبائل . غير ان الظروف التي

ظهر فيها هذا التحول غامضة . ففي رواية عبيد بن صخر اشارة واضحة الى ان معاذ واجه مرتدين في الجند وانه حاربهم وتغلب عليهم وفي هذه الاثناء تلقى رسالة من الاسود يطالبه بالكف عن الجباية وترك اليمن^(٤١).

ان دوافع المعارضة غير واضحة ولو انه بالامكان القول بان سياسة الرسول^(٤٢) لم تكن لتنسجم مع كثير من الاوضاع السائدة في اليمن والتي ترتبط بها مصالح اناس متعددين . غير ان تحديد أي الجوانب من تلك السياسة كان سبب المعارضة امر غير ممكن لان رسالة عبهلة تثير احتمالات متعددة منها الاتجاه الاقليمي الواضح بقوله « ايها المتوردون علينا » ومنها ان الاسلام مارس جباية اقتصادية شعر اهل اليمن بعدم قدرتهم على تحملها . وهو امر غير وارد لأن الرسول ﷺ حدد موقفه من الطبقات الفقيرة في رسالته لبني عبد كلال عندما عفاهم من الضرائب^(٤٣) كما توحى بان معاذ كان يرتب اوضاع اليمن بما يخدم السلطة المركزية التي كان الرسول ﷺ ثبتها في المدينة وان هذه السياسة تتعارض والنزعة الاستقلالية التي تحكمت لفترة طويلة بأهل اليمن . والمفروض في هذه الحالة ان لا يتحرك اولئك المعدمون الذين من عوامل غلبهم تسلط النفوذ الاقطاعي . انما المفروض ان يتحرك الأذواء الذين تهدد السياسة الجديدة مصالحهم .

الراجح ان سياسة الرسول ﷺ واجهت كلا الاحتمالين . احتمال تحرك بعض الاذواء ضدها وان معاذ استطاع بجهوده وجهود مسلمي اليمن وبعض المؤيدين له من الاذواء ان يصفى ذلك التحرك فبرزت المعارضة الاخرى التي شعرت بان نجاح معاذ في اخضاع المعارضين من الاذواء يعني بالضرورة انه سوف يلحق اليمن لوحدة الجزيرة .

ان فهم طبيعة القوى التي ايدت عبهلة يساعد على فهم اسباب المعارضة التي واجهها الرسول في اليمن . فهذه القوى اغلبها من قبيلة مذحج مثل عنس ومراد وزبيد والحارث بن كعب . وهذه القوى يربطها الولاء القبلي .

يضاف لها قوى اخرى مثل اود ومسلية وحكم وجنب وبعض الازد^(٤٤) . وهي معظمها قبائل حليفة لقوة مذحج منذ ايام الصراع مع الفرس وهمدان . وهي جميعا قبائل بدوية تسكن مناطق ضعيفة في امكانياتها الاقتصادية .

ظلت اليمن بعد مقتل عبهلة مضطربة ولم تستقر فيها الامور للمسلمين . فبعد ايام من مقتل عبهلة سيطر قيس بن عبد يغوث قائد عبهلة على مدينة صنعاء . ولما انتشر خبر وفاة الرسول ﷺ ثارت عك والاشعرون وحكم وثارت بطون كندة في حضرموت وفي مقدمتها بنو عمرو بن معاوية ومعهم بعض السكاسك والسكون . كما ثار الاشعث بن قيس الكندي وثارت خثعم^(٤٥) . وهمت همدان بالثورة^(٤٦) .

اما في صنعاء فان قيس بن عبد يغوث وجه جهوده لتصفية الابناء وهو لهذا خاطب ذا الكلاع واصحابه بقوله : « ان الابناء نزاع في بلادكم . ونقلاء فيكم . وان تركوهم لن يزالوا عليكم . وقد ارى من الرأي ان اقتل رؤوسهم . واخرجهم من بلادنا . »

وغير واضح لماذا توجه قيس بطلبه الى حمير بالذات غير انه من الممكن القول انه ادرك قيمة حمير في احداث اليمن بالاضافة الى احتمال ان تكون العلاقة بين حمير والابناء غير جيدة وانه رأى في مفاتحة حمير بامر تصفية الابناء قد يكسب قوة الى جانبه . غير ان ذا الكلاع لم يستجب له واكتفى بالرد عليه بقوله : « لسنا هنا في شيء . انت صاحبهم وهم اصحابك . »^(٤٧) . فلما رأى قيس ان حمير غير مساهمة قام باقصاء اسر الابناء من اليمن وقسمهم الى قسمين . سير احدها الى عدن ليحملوا من هناك الى بلاد فارس بالبحر . وسير القسم الاخر برا قائلا لهم : « الحقوا بارضكم » يعني بلاد فارس .

والظاهر انه حاز رضا اهل اليمن فقد طابقه عوام قبائل الاقيال والاذواء الذين راسلهم الرسول ﷺ . ومن بعده ابو بكر وهم عمير ذو مران . وسعيد بن العاقب ذو زود . وسميفع بن ناكور ذو الكلاع وحوشب ذو

ظليم . وشهر ذو يناف^(٤٨) .

سير الخليفة ابو بكر (رضي الله عليه) جيشا بقيادة المهاجر بن ابي امية . وفي الطريق التحق به بعض المسلمين . فالتقى بفرقة بن مسيك المرادي بنجران وسار الى صنعاء مقسما جيشه قسمين . سير قسما على طريق الاعلاب عبر تهامة اما القسم الثاني فسار الى صنعاء^(٤٩) . واستطاع جيش الاعلاب بقيادة الطاهر بن ابي هالة ان يسيطر على تهامة بعد معركة بالغ الرواة في تقدير خسائر المعارضين بها^(٥٠) .

اما جيش المهاجر فقد اتجه الى صنعاء واشتبك بجيش قيس بن عبد يغوث في موضع يدعى « عجيب » وانتصر عليه فاستسلم قيس واستسلم عمرو بن معدى يكرب ودخل المهاجر صنعاء^(٥١) . اما الطبري فذكر في رواية اخرى ان فيروز استطاع الاستيلاء على صنعاء بقوة التي جمعها في جبل خولان قبل وصول جيش المهاجر^(٥٢) . غير ان هذه الرواية ضعيفة ففيروز فر الى جبل خولان وليست معه قوة .

اما في حضرموت . فان الاشعث بن قيس انضم الى من ثار من كندة والظاهر ان قوة المسلمين في حضرموت بقيادة زياد بن لييد البياضي لم تكن كافية للسيطرة على الاوضاع هناك لذلك فقد منيت هذه القوة بهزائم متعددة^(٥٣) ولكن بعد سيطرة المهاجر على صنعاء توجه لانجاد زياد في نفس الوقت الذي كان عكرمة بن ابي جهل قد وصل الى اليمن بجيش من جهة عمان ومهرة فاجتازا مفازة صيهد باتجاه حضرموت فلما وصلا انقلبت الاوضاع لصالح المسلمين وانحاز المعارضون من كندة الى حصن النجير حيث استسلم الاشعث بن قيس وانتهت احداث حضرموت^(٥٤) .

● هوامش الفصل الثاني ●

(١) راجع الباب الاول ، الفصل الثالث .

(٢) النهاية في غريب الحديث : ١/ ٣٢١ . الوثائق السياسية : ١٣٣ . نهاية الارب : ٦/ ٣٧١ ، ٣٧٣ .

(٣) تاريخ الطبري : ٢/ ٢٣٠ . تاريخ الاسلام : ١/ ٣٤٢ . تاريخ الخميس : ٢/ ١٧٤ .

(٤) نهاية الارب في معرفة انساب العرب : ٧٩ .

(٥) The Southern gates of Arabia P.P. 209

(٦) الاكمال : ٤/ ٨٥ .

(٧) فتوح مصر : ١٢٦ . تاريخ الطبري : ٣/ ٢٢٩ . تاريخ الاسلام : ١/ ٣٤٢ .

(٨) المصدر السابق .

(٩) انظر الباب الاول ، الفصل الثالث . وانظر ايضا تاريخ الخميس : ٢/ ١٧٤ .

(١٠) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣٠ . تاريخ الاسلام : ١/ ٣٤٢ .

(١١) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٢٩ رواية يستند عن عبيد بن صخر وكان مع معاذ بالجند . تاريخ الاسلام : ١/ ٣٤٢ .

(١٢) الاصابة : ٢/ ١٩٧ رواية عن النعمان بن بزرع . وقد طبع قسم من الكتاب نشره الاستاذ اكرم العمري الا انني لم اطلع عليه حين طبع رسالتي .

(١٣) المصدر السابق : ١/ ٣٣٨ .

(١٤) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٢٩ . معجم البلدان : ٣/ ٣٠٠ .

(١٥) تاريخ الطبري : ٢/ ٢٣٠ .

(١٦) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣٠ عبيد الله بن سعد - عمه - سيف رواية عبيد بن صخر بن لؤذان الانصاري صحابي كان فيمن بعثه الرسول ﷺ مع معاذ بن جبل وذكر ابن حجر انه لم يثبت صحة اسناد حديثه - الاصابة : ٢/ ٤٣٧ .

(١٧) معجم البلدان : ٤/ ٤٤٩ .

(١٨) المصدر السابق : ٢/ ٧٦٢ .

(١٩) المصدر السابق : ٤/ ٥٥٩ .

(٢٠) المصدر السابق : ٤/ ٦٧٠ .

(٢١) المصدر السابق : ٢/ ٢٣٩ ، ٣/ ٢٧٥ .

(٢٢) المصدر السابق : ٢/ ٣٩٧ .

(٢٣) معجم ما استعجم : ٦٥٠ .

(٢٥) الاكلیل : ١٠/ ١١١ ، ٣٢٠ .

(٢٦) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٢٩ . تاريخ الخميس : ٢/ ١٧١ ، ٢٢٥ .

(٢٧) تاريخ الطبري : ٣/ ١٨٧ جبر عبد الله البجلي اسم سنة عشر هجرية . انظر ص ١٨٥ .

(٢٨) المصدر السابق : ٢٣٢ . تاريخ الخميس : ٢٠/ ١٧٣ .

(٢٩) الاصابة : ١/ ٥٨٠ .

(٣٠) طبقات بن سعد : ١/ ٢/ ٢٠ .

(٣١) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣١ .

وقد اختلفت الروايات في تثبيت هوية وبرفعه الواهدي من ساء واعتبره ابن ساء من الابناء قدم على

الرسول ﷺ واسلم ، وفي بغية المستفيد عد من خزاعة ، انظر طبقات بن سعد : ٥/ ٣٨٨ .

الاصابة : ٦/ ٥٩٩ بغية المستفيد : ورقة ٦ .

(٣٢) تاريخ صنعاء : ٣١ - ب .

(٣٣) طبقات ابن سعد : ٥/ ٣٨٨ . وذكرها الطبري نفلا عن الواهدي ٣/ ١٥٨ .

(٣٤) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣١ عن الضحاك بن فيروز وعن جنيش الديلمي .

(٣٥) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣١ . غاية الاماني : ٧٢ .

(٣٦) المصدر السابق : ٣/ ٣١٨ - ٣١٩ ، ٣٢٤ .

(٣٧) المصدر السابق : ٣/ ٢٣١ .

(٣٨) المصدر السابق : ٣/ ٣٢٤ .

(٣٩) الاكلیل : ٨/ ٢١ .

(٤٠)

(٤١) الباب الثاني : الفصل الاول .

(٤٢) انظر المقدمة .

(٤٣) انظر الباب الثاني : الفصل الاول .

(٤٤) تاريخ الطبري : ٣/ ٢٣٠ . تاريخ الاسلام : ١/ ٣٤٢ . تاريخ الخميس : ٢/ ١٧٤ .

(٤٥) تاريخ الطبري : ٣/ ٣٢٠ ، ٣٣٠ - ٣٣٢ .

(٤٦) الاصابة : ١/ ١٢٥ . وردت الاشارة الى ذلك في شعر لعبد الله بن مالك الارجمي

لعمري لئن مات النبي محمد لمات يابن الفيل رب محمد

(٤٧) تاريخ الطبري : ٣/ ٣٢٣ .

(٤٨) تاريخ الطبري : ٣/ ٣٢٣ ، ٣٢٤ .

(٤٩) المصدر السابق : ٣/ ٣٢٦ .

(٥٠) المصدر السابق : ٣/ ٣٢٣ .

(٥١) المصدر السابق : ٣/ ٣٢٩ .

(٥٢) المصدر السابق : ٣/ ٣٢٥ .

(٥٣) المصدر السابق : ٣/ ٣٣٧ . كتاب الفتوح : ١/ ٠٦٦ .

(٥٤) تاريخ الطبري : ٣/ ٣٣٧ . كتب الفوح : ١/ ٧٢ .

الفصل الثالث

دور اهل اليمن في حروب التحرير

ادى القضاء على الردة والحركات المحلية المعارضة الاخرى ، الى ان يسود الاسلام في اليمن ، التي اصبحت جزءا من الدولة العربية الاسلامية الجديدة . وقد وحدت هذه الدولة العرب سياسيا ، وثبتت سلطة الخليفة في الجزيرة العربية ، باعتبارها السلطة العليا .

لقد ادرك الخليفة ابو بكر مزية هذه الوحدة بقوله : « فالعرب بنو ام واب وقد اردت ان استغفرهم »^(١) فأخذ في استنفار العرب للجهاد وتحرير الاراضي العربية الخاضعة للنفوذ الساساني والبيزنطي ، ويبدو انه اهتم بالتوجه نحو بلاد الشام ، متابعا بذلك سياسة النبي ﷺ التي تمثلت في السرايا والغزوات التي انفذها حالما تأكد من زوال خطر تهديد قريش . دعا الخليفة كبار الصحابة الى الاجتماع ، واطلعهم على هذا الاتجاه بقوله : « ... واعلموا ان رسول الله ﷺ كان عول ان يصرف همته الى الشام فقبضه الله اليه ، واختار له ما لديه ، الا واني عازم ان اوجه ابطال المسلمين الى الشام بأهلهم ومأهلهم فرسول الله ﷺ انبأني بذلك قبل موته . »^(٢)

ارسل الخليفة قوة بقيادة خالد بن سعيد بن العاص وامره بالاعامة ببناء متربضا يدعو من حوله الناس بانتظار امر الخليفة^(٣) ، ثم انتدب ابو بكر الناس الى الجهاد . ويرى البلاذري ان الخليفة انتدب اهل المدينة اولا : الا انه لم يرض كثرتهم للروم فاستقر رأيه على الكتابة لاهل اليمن وغيرهم^(٤) . بينما يرى الازدي ان الخليفة كتب الى اهل اليمن والحجاز ونجد بعد اجتماعه بالصحابة واطلاعه اياهم على سياسته بالتوجه نحو الشام^(٥) .

ويبدو ان الخليفة لاحظ جيدا - بعد الجهد الذي بذله اهل المدينة في القضاء على الردة وحركات المعارضة - انهم ارهقوا وانهم قدموا من الضحايا

الشيء الكثير وبخاصة بعد معركة عقيرباء في اليامة ، وانه من الضروري الحفاظ عليهم ، لانهم المجتمع الحقيقي للدولة الجديدة وصحابة الرسول ﷺ وحفاظ القرآن . وان الامر يستوجب اشراك العرب الاخرين في الجهد الجديد ، الا انه كان يدرك ايضا ان اهل مكة تجار ، وان اقدامهم على القتال بطيء كما ان بقية الجزيرة في الشمال والشرق كانت مرتدة ، لهذا تراه يخصص اهل اليمن من (المؤمنين والمسلمين) اي انه لم ينتدب مرتدا من اليمن . وارسل لهم بكتاب مع انس بن مالك يدعوهم الى الجهاد^(٦) . استجاب اهل اليمن لطلب الخليفة ، وخرجوا الى المدينة ، وقد صورت الروايات خروجهم في شبه كتاب ، يتلو بعضها بعضا ، وان اهل المدينة اظهروا زينتهم وخرجوا لاستقبال كتائب اهل اليمن فأشرفت تلك الكتائب قوم في اثر قوم وقبيلة في اثر قبيلة ، فكانت اول قبيلة ظهرت من قبائل حمير يتقدمها ذو الكلاع الحميري . واقبلت بعدها كتائب مذحج وامامهم قيس بن هبيرة ثم اقبلت الازد^(٧) .

ان هذه الصورة لا تتفق والاشارات الواردة للقبائل في معارك التحرير ، كما انها لا تتفق والروايات التي تحدثت عن ارسال الامدادات الى جبهات القتال ، وما يزيد في غموض الصورة عدم توفر معلومات تفصيلية عن كيفية تشكيل الجيوش التي سيرها الخليفة ابو بكر الى الشام . لهذا من الصعب تحديد ما اذا كانت قبيلة من القبائل قد خرجت مع هذا القائد او ذاك مثلا ، غير ان بعض الاشارات الى القبائل التي ترد اثناء الحديث عن سير المعارك ، قد تفيد في تحديد زمن خروج القبائل ولو بشكل تقريبي .

من الواضح ان حمير كانت من اولى القبائل التي خرجت ملبية طلب الخليفة ابي بكر ومعها نساؤها واطفالها ، فقد اتجه انس بن مالك اولا الى ذي الكلاع الذي بادر الى استنفار قبيلته ، ولعل توجه انس الى ذي الكلاع يعود الى دوره في الدفاع عن الاسلام ضد حركة عبهلة (الاسود العنسي) ، اضافة الى مكانة حمير بوصفها قبيلة كانت في السلطة الى وقت قريب ، اذ رغم ان الدولة الحميرية سقطت اثر غزو الاحباش لليمن ، الا ان نظمها وتقاليدها

وكثيرا من مظاهر قوتها كانت قائمة وقد عرف الحميريون بتقاليدهم في الحرب وصناعة السلاح^(٨) ، ثم ان كتلة ذي الكلاع ارتبطت بالنقوش القديمة بالحروب^(٩) . وقد سبقت الاشارة الى ان تنوع التركيب القبلي لهذه الكتلة ، يوحي وكأنها جيش او بقايا جيش مشكل من قبائل متعددة يدين بالولاء لذي الكلاع الحميري . كما ان ذا الكلاع نفسه كان يتمتع بمكانة مهمة ونفوذ كبير ، فقد ذكر انه يمتلك عددا كبيرا من العبيد اختلفت الروايات في تقديره ، ف قيل : اربعة الاف ، وقيل : اثنا عشر ألفا ، كانوا معه عند خروجه من اليمن^(١٠) . وليس واضحا ما اذا كان هؤلاء العبيد هم بطون القبائل الاخرى المنضوية تحت زعامته ام اناسا آخرين ؟ وفي كلا الحالتين يمكن القول انهم جيش ، وبخاصة اذا اخذنا بنظر الاعتبار ماورد في رسالة الرسول ﷺ الى ملوك حمير ، من اشارة الى العبيد في الجيش^(١١) ، اضافة الى ان الروايات ذكرت ان الخليفة قدفاوض ذا الكلاع على تحرير هؤلاء العبيد لاستخدامهم في الحروب مقابل ثمن يدفع له في الشام واليمن والمدينة^(١٢) .

شاركت حمير في حروب التحرير في وقت مبكر من خروجها ، وتورد الاشارة الى ذي الكلاع في اول معركة مع البيزنطيين سنة ١٣هـ بين « ابل وزيزاء » بقيادة خالد بن سعيد^(١٣) . ومن المحتمل ان جيش حمير كان من الخيالة ، اضافة الى مشاة يرمون النبل^(١٤) . ولكننا في رواية للطبري نجد ذا الكلاع في جيش يزيد بن ابي سفيان^(١٥) . والظاهر ان هذا الانتقال حدث بعد فشل قائد الجيش خالد بن سعيد واستبداله من قبل الخليفة بيزيد بن ابي سفيان . وقد خرجت قبائل اخرى بعد حمير الى جبهة الشام ، ويذكر الازدي وصول خنعم في حوالي الالف مقاتل وعليها ابن ذي السهم الحشمي وانهم التحقوا بيزيد بن ابي سفيان^(١٦) كما اجتمع الى الخليفة همدان ومراد والازد مع قبائل اخرى ، بلغ ثلاثة الاف وقيل ألفا فسيرهم الخليفة مع هاشم بن عتبة والتحقوا بابي عبيدة^(١٧) ثم اعقبهم حمرة بن مالك الهمداني ومعه اربعمائة من عبيده وقيل اعقبهم في اكثر من الف مقاتل ملتحقا بابي عبيدة^(١٨) ، ويرى الازدي ان هذه

الامدادات كانت فيما بين خروج الامراء الثلاثة وخروج عمرو بن العاص والد اعتبره من الامداد التي ارسلها الخليفة عندما وصلت اليه انباء من ابي عبيدة عن حشود الروم^(١٩).

وفي رواية الواقدي ان اوسع خروج للامدادات كان بعد معركة اجنادين ووصول انباء الانتصار الكبير للجيش العربي الاسلامي حيث تسابق الناس بالخروج الى الشام^(٢٠). فخرج اهل مكة ثم جاءت جموع اليمن من مذحج والنخع ويورد الواقدي اسم عمرو بن معدى كرب الزبيدي مع مذحج . واصبح عدد الجمع تسعة آلاف مقاتل معهم اهل مكة^(٢١). ثم اجتمع ستة آلاف من اليمن من صدوان وارض سبأ وحضرموت فسيرهم نحو الشام فوصلوا اليرموك في آخر معاركها^(٢٢). ويبدو على هذه الروايات طابع المبالغة في ذكر الارقام والراجع ان هذه الامدادات كانت اقل بكثير مما ذكره الرواة وتبدو رواية الازدي عن الامداد الاخير والتي حدده بالف او الفين اكثر دقة^(٢٣).

يبدو ان تأثير الانتصار الذي حققه المسلمون في اجنادين اقتصر على اهل مكة الذين تخلفوا عن الخروج الى الجبهة اما اليمن فالراجع ان اهلها كانوا قد خرجوا في بداية المعارك . وفي معركتي اليرموك ودمشق وردت اوسع الاشارات عنهم . فالازدي يذكرهم في معركة اليرموك بقوله : « وفيها الازد وهم ثلث الناس ، وفيها حمير وهم عظم الناس ، وفيها همدان وخولان ومذحج وخنعم ... وكندة وحضرموت ، ومعهم جماعة من كنانة ولكن عظم الناس اهل اليمن^(٢٤) » وهي اشارة الى سعة مشاركة هذه القبائل في الجيش ، الا ان زمن هذه المشاركة غير محدد بدقة ، وحجم هذه القبائل غير معروف . كما ان الروايات عن خروج الجيوش او الامدادات التي لحقتها لم تكن دقيقة ولا واضحة . غير انه من المعتقد ان كتلا كبيرة من هذه القبائل خرجت مجتمعة الى القتال ، غير اننا يجب ان نتوقع ان افرادا اخرين سارعوا الى المشاركة ، وان خروجهم كان مستمرا وانهم كانوا يجتمعون في المدينة فيسيرهم الخليفة على شكل امدادات . وتدرجيا اصبح اهل اليمن عنصرا اساسيا في جيش الخلافة في الشام ، غير ان معلومات الرواة

عن حروب التحرير لا تمثل واقع مشاركة اهل اليمن تمثيلا دقيقا ، لأن الروايات التي تحدثت عن خطط الشام او خطط الفسطاط اشارت الى قبائل شاركت في حروب التحرير باحجام كبيرة ، وقدمت واقعا اوسع مما قدمته الروايات عن تشكيلات الجيوش . فذكرت كتلا قبلية اخرى اذ انها لم تذكر زمن خروجها او دورها في حروب التحرير مثل الاوزاع من حمير في الشام وهي كتلة قبلية شبيهة بذئ الكلاع فهي ايضا بطون من قبائل متعددة تجمعت حول الاوزاع بين جبله^(٢٥) فكأنها ايضا كتلة شكلت سابقا لاغراض عسكرية . كذلك رعين والمعاقر وهما ايضا كتلتان من بطون قبلية متعددة فيها من همدان والاشعرين والسكاسك وهذه الكتلة كانت تقيم في المعافر من منطقة حمير ويبدو التنوع القبلي واضحا في توزيع قرى منطقتها^(٢٦) وكذلك آل ابرهة بن الصياح من ذي أصبح والذين خرجوا في عهد الخليفة عمر بقيادة ابرهة بن شرحبيل بن ابرهة ويقال انه كان اذا سار سار خلفه خمسمائة وقيل خمسة الاف رجل من حمير تحت ركابه^(٢٧) ومن القبائل التي تتناقض عنها روايات الخطط مع روايات مؤرخي حروب التحرير قبيلة خولان وقبيلة نجيب من كندة وهي قبائل نزلت الفسطاط وكانت لها خطط كبيرة دلالة على حجمها الكبير في الجيش . ان معلومات مؤرخي الخطط قيمة واساسية في تقدير دور اهل اليمن في تحرير مصر حيث شكلوا غالبية كبيرة في الجيش ولا بد انهم شاركوا في حروب الشام اولا لان جيش عمرو بن العاص الذي انتقل الى مصر هو جيشه الذي كان معه في الشام بالاضافة الى الامداد التي وصلت اليه من الخليفة والتي اعتمدت فيما يبدو على اهل اليمن . موضع اهل اليمن في التنظيمات العسكرية :

لا يفهم من الروايات ان الخليفة استخدم اهل اليمن في مراكز قيادية او في مهام اساسية في جبهة الشام باستثناء المهمة التي اوكلها ابو عبيدة الى ذي الكلاع للاقامة بجيشه بين دمشق وحمص^(٢٨) . اما في اليرموك فتد الإشارة الى عامر بن الطفيل الدوسي على قسم من الخيل وقيس بن هبيرة على قسم آخر تحت قيادة خالد^(٢٩) . ومع ان اهل اليمن كانوا يكونون الميمنة والقلب الا ان

رؤساءهم يذكرون باعتبارهم قادة لقبائلهم وليس قادة عسكريين ، والراجح ان هذا بسبب سياسة الخليفة في ان لا يولي احدا في القيادة ممن ليس له سبق في الاسلام . اما في مصر فقد تسلم العديد منهم قيادة قوات ومارسوا اعمالا في ادارة جيش التحرير فأبرهه بن شرحبيل بن ابرهه قاد عملية تحرير الفرما عندما سيطر عمرو بن العاص على مصر^(٣٠) .

اهل اليمن في جبهة العراق

انتصر المسلمون في معركة اليرموك انتصارا حاسما ، ودمر جيش الروم ، وخلت بلاد الشام من المدافعين عنها ، لأن جيش الروم بدأ انسحابه وتحولت المعارك الى مطاردة ، ولم تعد جيوش التحرير في الشام بحاجة الى الامدادات الكبيرة ، الا ان وصول كتل جديدة من اهل اليمن الى المدينة ظل مستمرا ، لهذا بدأ الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) بتنظيم شؤون جبهة العراق . والواقع ان الخليفة اظهر اهتماما بجبهة العراق منذ توليه الخلافة ، ولم تثبطه هزيمة المسلمين في معركة الجسر ، فتأبر على امدادها بالرجال ، لأن القوات الاسلامية كانت قليلة ولا تستطيع القيام بعمل حاسم ضد الجيش الساساني الذي كانت عاصمته قريبة من الصحراء ، وتستطيع دفع الجيوش الى الجبهة وتمنع توغل العرب في ريف العراق . وقد ادرك الخليفة عجز الحجاز عن امداد العراق ، وظهر له هذا العجز في تشكيل جيش ابي عبيد الثقفي ، حيث تأخرت استجابة الناس للقتال ، ويعلل الطبري تأخرهم بقوله : « وكان وجه فارس من اكره الوجوه اليهم واثقلها عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وعزهم وقهرهم الامم^(٣١) »

لقد بدأ الخليفة اهتمامه بجبهة العراق عندما اظهر اهتماما باعادة تشكيل قبيلة بجيلة ودفعها الى جبهة العراق . وقد لاحظنا في دراستنا للوفود ان بجيلة كانت متفرقة في قبائل العرب ، وانما برزت في الاخبار بعد اسلام جرير بن عبد الله البجلي^(٣٢) ، الذي كلفه الرسول ﷺ بمهمة عسكرية حول مدينة جرش كما ارسله الى ذي الكلاع في اواخر ايامه . وفي عهد الخليفة ابي بكر (رضي الله عنه) طلب جرير اعادة تجمع قبيلته ، الا ان الخليفة لم ير للموضوع

اهمية وسط مشاغل الخلافة^(٣٣) . وتفيد الرواية بان هذا الطلب اثر على منزلة جرير لدى الخليفة ، فلما ولي عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الخلافة اعاد جرير طلبه فوافق الخليفة ، وامر باخراج من كان من بجيلة في القبائل الاخرى ، فأخرج قيس كبة وسحمه وعرينه وهم رهط جرير من قبائل عامر من صعصة^(٣٤) . فلما اكتملت سيرها الى العراق ومعها نساؤها واطفالها تحت قيادة جرير في اواخر سنة ١٣ هـ فيا بين معركتي البويب والقادسية ، وتذكر الروايات ان عدد النساء في بجيلة كانوا الفا .

ان المصادر التاريخية المتوفرة لا توضح سبب وجود بطون بجيلة في قبائل اخرى ، الا ان خروجها وتوجهها الى القتال يوحي وكأنها كانت تقوم بوظائف عسكرية وهو ما يفسر اهتمام الخليفة بتجميعها في وقت حاجته الى الرجال في العراق .

كما اختلفت الروايات في تقدير حجم بجيلة ، الا ان الراجح انه كبير ، ففي رواية اسماعيل بن ابي خالد مولي بجيلة عن قيس بن ابي حازم البجلي ان عدد من شهد القادسية كان بين ستة الآف او سبعة الآف ، وان بجيلة ربع الناس^(٣٥) . وفي رواية اخرى انه كان مع سعد في القادسية من بجيلة الفان من المقاتلة بقيادة جرير^(٣٦) ، بينما يذكر الكوفي مسير جرير الى العراق بعد معركة الجسر في سبعمائة رجل^(٣٧) . ويذكر الاهدل ان بجيلة وكندة كانوا خمسة الآف في القادسية^(٣٨) .

كما سير الازد وعامتهم من بارق في سبعمائة مع كنانة^(٣٩) ، وسير بعض خثعم الى المثنى^(٤٠) . فلما انتدب الخليفة عمر بن الخطاب سعد بن ابي وقاص كتب الى عماله : « لا تدعا احدا له سلاح او فرس او نجدة او راى الا انتخبتموه ثم وجهتموه إلي والعجل العجل^(٤١) » . فوصلت الى المدينة امداد من النخع في اواخر ايام الحرب في جبهة الشام وكان عددهم اربعة الآف مع نسايتهم وذرايرهم ، سير نصفهم الى الشام ونصفهم الآخر الى العراق^(٤٢) . سار سعد الى العراق في

اربعة الآف وكان معه ثلاثة الآف من اليمن والسراة وعلى اهل السراة خيصة البارقي في سبعمائة من بارق والمع وغامد وسائر اخوتهم والفان وثلاثمائة من اهل اليمن منهم النخع (المذكورين اعلاه) وكان فيهم حضرموت والصدف في ستمائة عليهم شداد بن ضمعج وكان فيهم الف وثلاثمائة من مذحج على ثلاثة رؤساء عمرو بن معد يكرب على بني منبه وابوسبرة بن ثؤيب على جعفى ومن في حلفها من اخوة جزء وزبيد وانس الله ومن لفهم ، ويزيد بن الحارث الصدائي على صداء وجنب ومسلية في ثلثمائة^(٤٣). اي ان النخع لم يكونوا الفى مقاتل انما كانوا يتجاوزون الالف بقليل باعتبار ان جميع اهل اليمن مع سعد كانوا ثلاثة الاف منهم الف وتسعمائة من حضرموت ومذحج . ولوان ابن الكلبي يرى ان النخع في القادسية كانوا الفى مقاتل^(٤٤)، ثم جاءت السكون في اربعمائة^(٤٥) وجاءت كندة في الف وسبعمائة مع الاشعث بن قيس^(٤٦) ثم همدان في الفى مقاتل مع سعيد بن قيس الذي كان مقيا في المدينة بسبب الخلاف بينه وبين آل ذي لعدة في اليمن فأمره الخليفة ان يستنفر قبيلته الى العراق^(٤٧). والراجح ان همدان وصلت في آخر المعركة وبعد انتصار المسلمين كما قدم اربعمائة من مراد من الشام مع هاشم بن عتبة^(٤٨).

لقد حاول بعض المؤرخين تقدير حجم الجيش العربي في القادسية وفي رواية للبلاذري انه كان ما بين تسعة الآف الى عشرة الآف^(٤٩). بينا في رواية قيس بن أبي حازم البجلي الذي شهد القادسية ان الجيش كان ستة آلاف او سبعة آلاف^(٥٠). وفي رواية الطبري انه بضعة وثلاثون الفا^(٥١). ولا بد ان اهل اليمن شكلوا ثقلأ كبيراً في هذا الجيش استنادا الى الروايات التي تحدثت عن عدد القبائل الجانية ، ومع تحفظنا على الأرقام التي ذكرت ، الا انها في الواقع تعبير عن حجم مشاركة اهل اليمن .

وضع اهل اليمن في التنظيمات العسكرية في العراق :

استخدم سعد بن ابي وقاص شرحبيل بن السمط الكندي على

الميسرة^(٥٢) وعمرو بن معدى كرب على الميمنة وعبد الله بن ذي السهمين الخثعمي على الركبان وتشير الروايات الى استخدام جرير بن عبد الله في معارك اخرى^(٥٣). اي ان سياسة الخلافة تغيرت وابتدأ بعض الذين اسلموا اخيراً او كان لهم دور في معارضة الاسلام في احداث الردة ، ابتدأوا يستلمون مراكز قيادية .

ان هذا العرض لمساهمات اهل اليمن في حروب التحرير ، والكيفية التي شاركوا بها في تلك الحروب تكشف لنا عن الدور الذي لعبه اليانيون في الحرب في ذلك الوقت المبكر ، حيث لم يتضح بعد مستقبل الحرب وهو دور شامل وواسع وغير محدد بجهة واحدة ، على عكس ما اورده المؤرخون من ان دورهم اقتصر على بلاد الشام ولم يرغبوا في العراق الذي رغبت فيه قبائل ربيعة ومضر^(٥٤)، في حين اننا رأينا كيف ان الناس تحاشوا جبهة العراق عندما انتدبهم الخليفة عمر (رضي الله عنه) مع ابي عبيدة الى ان تقدمت بجيلة فتقدموا ، وحتى سعد بن ابي وقاص عندما سار الى العراق سار معه ثلاثة آلاف من اهل اليمن^(٥٥)، ومن ثم لحقت به القبائل الاخرى .

فالمسألة كما يبدو ليست مسألة رغبات ، اذ مما لاشك فيه ان الجبهة التي كانت تتمتع بالاولوية هي جبهة الشام بالنظر لقيمتها الاستراتيجية بالنسبة للحجاز ، ولضرورة انتشار الدين الجديد فيها ، ولأنها اكتسبت هذه القيمة منذ زمن الرسول ﷺ لهذا عندما انتدب الخليفة قبائل العرب سارع اهل اليمن الى تلبية ندائه ، فوجههم الى الشام ، ووجه كل الامدادات الاولى ، ولعل تحويل خالد بن الوليد من العراق الى الشام يعبر عن هذه الاهمية فمشاركة اهل اليمن في جبهة الشام منذ زمن ابي بكر ترجع الى خطط الخلافة في اعطاء الاولوية لجبهة الشام ، وليس لتخوفهم من العراق ، فلما تم تحرير الشام وتأمين جبهته بمعركة اليرموك ، اصبح الوضع الاستراتيجي للجيش في الشام امناً حتى ان الخليفة لم يعد يده بامدادات جديدة بل حول هذه الامدادات الى العراق الذي بدأت اهميته تزداد في سياسة المدينة . فوجه الخليفة قبيلة بجيلة في وقت مبكر ، واضعا

بذلك نواة جيش التحرير ، ثم تابع الامدادات وكان حجم اهل اليمن فيها كبيرا وفي مقدمتهم قبيلة مذحج ثم النخع وكندة وهمدان .

وبلاحظ في جبهة العراق ان دور اهل اليمن واضح كدورهم في بقية الجبهات الاخرى ، اما قبائل مضر وربيعة فقد اقتصر دورها على العراق فقط . ويعلل المؤرخون ذلك بان دارهم عراقية وانهم كانوا ينزعون الى العراق^(٥٦) ، علما بان تأخر خروجهم يعني تأخراً عن الاسهام في حروب التحرير حتى سنة ١٤ هـ في حين ان جبهتي العراق والشام هي اكثر تماساً بهم بسبب الاحتكاك الجغرافي . قد يكون دور ربيعة طبيعياً ومنسجماً باعتبار انها شهدت ردة مسلمة بن حبيب ، ومع ذلك نرى ربيعة وبخاصة بني شيبان منهم مبكرين في مقاومة الساسانيين على عكس قبائل مضر مثل تميم او قريش او قبائل بني اسد او غطفان التي لم نرها دوراً في جبهتي مصر والشام باستثناء اثرياء قريش الذين شاركوا في تلك الجبهتين ، هذا بالاضافة الى ان قبائل وسط وشمال الجزيرة التي شاركت في حرب العراق كانت من القبائل التي تسكن على الطريق الذي سلكته الجيوش الى العراق مثل طي وأسد .

يتبين مما سبق ما يلي :

اولاً - ان اهل اليمن كانوا مبكرين جدا في خروجهم الى جبهات القتال ، رغم التفاوت الزمني لخروجهم .

ثانياً - ان اهل اليمن انفردوا بمشاركتهم في حروب التحرير بكتل كبيرة لها وزنها بحيث اصبحت اساس الجيش العربي الاسلامي مثل كتلة ذي الكلاع والازد في الشام وبجيلة في العراق ، وذو رعين والمعاقر واصبح في مصر الى جانب غافق من عك وتجب من كندة .

ثالثاً - كانت لهذه الكتل قبل مجيئها الى جبهات القتال اوضاع تاريخية واجتماعية خاصة ومتميزة ، فهي اما كتلة من بطون متعددة لقبائل متعددة

ارتضت لها قيادة من خارجها مثل كتلة ذي الكلاع وهي كتلة كما رأينا تتكون من بطون قبلية متعددة ارتضت ان يقودها ذو الكلاع الحميري او ذو رعين الذي كان يقود المعافر وهمدان ويافع .

أوتاهها بطون متعددة لقبيلة واحدة الا انها متوزعة في القبائل الاخرى مثل بجيلة .

رابعا - ان اهل اليمن خرجوا ومعهم اطفالهم ونسائهم أي انهم كانوا مطمئنين مسبقا الى نتائج خروجهم وانهم كانوا مصممين على تحرير الاراضي المحتلة والاستقرار فيها وهذا يعبر عن الايمان بهدف خروجهم وشدة تعلقهم بتحرير الأرض المحتلة . وكانت بعض قبائلهم تحوي اعدادا كبيرة من النساء فبجيلة كانت فيها الف امرأة والنخع اقل بقليل ولكثرة من صاهرهم من المسلمين عرفوا « بأصهار المهاجرين »^(٥٧) .

ان انفراد اهل اليمن بهذه الاشارات ، يظهر مدى اهتمام الخليفة بهم ، ويرجع ذلك الى انهم كانوا بسبب عددهم وتدريبهم واندفاعهم قوة مهمة لدعم جهود الخليفة ، فاليمن كانت لها دولة الى ما قبل الاسلام بقليل ولا زالت تحتفظ بتقاليد ونظم تلك الدولة التي من ضمنها التقاليد والنظم العسكرية كصناعة السيوف والرماح والقسي والعرادات والمجانيق والدبابات . وكان العرب في الحجاز مطلعين على الخبرة العسكرية لاهل اليمن وقد استفاد منها اهل الطائف ، فأرسلوا عروة بن مسعود وغيلان بن سلمة الى جرش يتدربان على استعمال العرادات والمنجنيق والدبابات في مدينة جرش استعدادا لمجابهة الرسول ﷺ^(٥٨) .

وليس بعيدا ان يكون الرسول ﷺ قد ادرك قيمة هذه الخبرة فقد وجه الى منطقة جرش حملتين واحدة بقيادة جرير بن عبد الله سنة عشر هجرية^(٥٩) ، والثانية بقيادة صرد بن عبد الله الازدي^(٦٠) والراجع ان كلا الحملتين لم تكن مؤثرة بدليل ان المدينة اسلمت سلما ، وظهر الرسول

﴿ اهتما كبيرا بها ﴾^(٦١).

ومن المحتمل جدا ان ورود اشارات الى مفاوضات بين الخليفة وبين بعض قادة اهل اليمن ناتجة عن تمتعهم بنفوذ خاص ، فذو الكلاع مثلا كان من كبار اذواء اليمن ومن المهمين ، وليس مستبعدا ان يكون عبيده جيشا قديما فهذه الكتلة انما هي من عدة قبائل ارتضت قيادة حمير ، ويقترن ذكرها باستمرار بالحروب الى جانب ذي رعين . ولعل الخليفة ادرك قيمة هذه القوة العسكرية في الحرب ، وقد برزت هذه الاحتمالات في الدور الخطير الذي لعبه ذو الكلاع ليس في حروب الشام فحسب بل في تأريخها اللاحق ايضا .

كما ان بجيلة كانت بطونا متفرقة في العرب ، ومن المحتمل ايضا ان تكون بطونها توزعت على اساس عسكري وانما شكلت جيوشا تعمل لدى القبائل التي انتسبت لها ، وان الخليفة جمعها لما ادرك قيمة جمعها من الناحية العسكرية . والا اذا كانت هذه البطون توزعت في العرب ضعفا ، وان وضعها وضع الحلفاء فان نفسية ابنائها لا يمكن ان تكون بدرجة من السمو بحيث تستطيع ان تلعب دورا ايجابيا كالذي لعبته ، انما على العكس يفترض انهم كانوا جيوشا محاربة لصالح القبائل التي كانوا معها وان الخليفة ادرك ان جمعهم ينتج عنه قوة مؤثرة وقد كانت توقعات الخليفة في مكانها فقد كان دور بجيلة كبيرا جدا في جبهة العراق .

الواقع ان هذا قد يلقي ضوءاً على سبب وشكل خروج اهل اليمن المبكر الى الجهاد في وقت لم تتبلور فيه اتجاهات عمليات الجهاد بشكل واضح ، ولم يتضح مستقبلها ، خاصة انها موجهة ضد قوى ليست قليلة الشأن وان اهل اليمن قد خضعوا لنفوذ احداها (الدولة الساسانية) . علما ان عملية خروجهم كانت واسعة وكانت تشمل عوائلهم ايضا .

يظهر من هذا العرض ان سياسة الخلافة فيما يتعلق بحروب التحرير مرت بمرحلتين : الاولى اعتمدت على العرب الذين اسلموا ولم يرتدوا من اهل

المدينة ومكة والطائف واليمن ، وقد اكد الخليفة ابو بكر هذه الناحية في رسالته الى اهل اليمن حيث استنفر « المؤمنين والمسلمين »^(٦٢) واستثنى المرتدين من المشاركة في الجيش .

والثانية : وهي التي اتسع فيها نطاق التجنيد فشمل حتى القبائل التي ارتدت ومعها بعض زعمائها الذين قادوا ردتها فمدحج جاءت ومعها عمرو بن معدى كرب الزبيدي ، وجاءت مراد ومعها قيس بن عبد يغوث وكندة مع الاشعث بن قيس ، واسد مع طلحة بن خويلد الاسدي . وجاءت تميم وربيعة . لقد استخدم المرتدون على نطاق واسع في جبهة العراق حيث وصلت اليها اشارات متعددة لهم ، وليس هناك ما يدعو الى الاعتقاد ان هذا لا ينفي ان تكون هذه القبائل التي ارتدت شاركت في حروب التحرير في جبهات بلاد الشام ومصر ، وبخاصة في مراحلها الاخيرة عندما ظهر جيدا انه لا يمكن الاستمرار في الاعتماد على المسلمين الاولين ، وخطورة استنزافهم في الحروب ، والراجع أن الخليفة عمر بن الخطاب هو الذي بدأ استخدام القبائل المرتدة في الحروب ، بعد ان نظم شؤون الجيوش المحاربة وثبت الاسس العامة لسياسة الدولة بحيث لم يعد هناك خطرا من استخدامها .

وعلى الرغم من أن سياسة الخليفين الاولين تميزت عن بعضها في هذه الناحية - استخدام من ارتد في الجيش - الا ان ثمة سمات مشتركة في سياستها مع الاخذ بنظر الاعتبار ان طابع التنظيم الشامل والتصور المتكامل لدور هذه الجيوش يبدو واضحا في الروايات التي تحدثت عن حروب التحرير زمن الخليفة الثاني اكثر منها عندما تتحدث عن تلك الحروب زمن الخليفة الاول . ومن هذه السمات ما يلي :

تهيئة كتل قبلية كبيرة وقوية لها تقاليد عسكرية ودفعها الى جبهة القتال مثل ذي الكلاع في الشام وبجيلة في العراق . وقد اشارت الروايات الى جهود الخليفة ابي بكر في ارسال ذي الكلاع الى الشام . ولو ان روايات اخرى

● هوامش الفصل الثالث ●

- (١) الازدي : ٠١ . انظر ايضا فتوح البلدان : ١٢٨ . التاريخ الكبير : ١ / ١٢٦ .
- (٢) فتوح الشام : منسوب للواقدي : ١ / ٢ .
- (٣) الازدي : ٢ - ٣ . تاريخ الطبري : ٣ / ٣٨٨ .
لقد اختلفت الروايات في وضع خالد بن سعيد ، فاضافة لما ذكرنا يرى الازدي ان خالدا لم يخرج الما بقي في المدينة الى ما بعد مسير يزيد بن ابي سفيان وشرحيل بن حسنة ، حيث خرج مع ابي عبيدة ، فتوح الشام : ١٧ .
- (٤) فتوح البلدان : ١٢٨ . وانظر فتوح الشام : ١ / ٢ .
- (٥) الازدي : ٥ - ٦ .
- (٦) فتوح البلدان : ١٢٨ . الازدي : ٥ - التاريخ الكبير : ١ / ١٢٨ .
فتوح الشام : ١ / ٢ .
- (٧) فتوح الشام ، منسوب للواقدي : ٣ - الازدي : ٦ - ٧ ، ١١ - ١٢ .
- (٨) انظر الباب الاول : الفصل الاول ، ص ٤٥ .
- (٩) تاريخ اليمن الثقافي : نقش ابرهة ص ١٠٢ .
- (١٠) الاصابة : ٢ / ٤٢٨ .
- (١١) انظر الباب الاول : الفصل الثاني : ص
- (١٢) الاصابة : ٢ / ٤٢٨ .
- (١٣) تاريخ الطبري : ٣ / ٣٨٩ . التاريخ الكبير : ٤٥٢ . وبذكر الكوفي عن سعيد بن رفاعة الحميري انه نفر الى المدينة مع قومه حمير لما دعاهم الخليفة ابو بكر الا انهم لم يخرجوا الى الشام حتى ولي عمر بن الخطاب (١ / ٢٥٢) .
- (١٤) تاريخ الطبري : ٣ / ٤٠٤ . الازدي : ١٢٧ - ١٢٨ . التاريخ الكبير : ٥١٥ . وردت الاشارة الى خيالة حمير في معارك اليرموك وحمص . كما ان جيش ذي الكلاع الذي كان بين دمشق وحمص كان من الخيالة . واستخدم رماة النبال الحميريون في معركة اليرموك باعداد كبيرة في جميع تشكيلات الجيش .
- (١٥) تاريخ الطبري : ٣ / ٣٨٩ . التاريخ الكبير : ٤٥٢ .
- (١٦) الازدي : ٢٠ .
- (١٧) المصدر السابق : ٢٧ . كتاب الفتوح : ١ / ١٠٤ ، ١١٤ .

نسبت تلك الجهود الى الخليفة عمر بن الخطاب^(٦٣) ، اما بجيلة فقد اشارت الروايات صراحة الى جهود الخليفة عمر ، والراجع ان سياسة الخلافة في هذا المجال راعت اعتبارات قبلية بحثة اضافة الى اعتبارات تتعلق بالدولة كانت وراء هذه السياسة في مقدمتها حاجة الخلافة الى قوة عسكرية لها تقاليد ونظم وخبرات وتمتلك الروح القتالية المتمرسه وتعتمد النظام وتحسن استخدام السلاح . ومن هنا جاء استخدام هذه الكتل والتوجه الى أهل اليمن عموما .

١٨ طبقات ابن سعد : ٤ / ١ / ٤٠ . تهذيب ابن عساكر : ٤ / ٤٣٧ صفين : ٤٧ ، ٢٠٥ ، الازدي : ٣١ .

١٩ المصدر السابق : ٣٧ - ٤٣ .

٢٠ فتوح الشام : ١ / ٣٨ .

٢١ فتوح الشام : ١ / ٣٧ . وهذا الامر غير ممكن لان اول اشارة الى عمرو بن معدى كرب كانت في القادسية . ومن الممكن ان يكون الخبر صحيحا لو ان الواقدي ذكر توجه عمرو الى العراق وليس الى الشام . الا أن عدم بدء الحروب من جهة في هذا التاريخ وعدم وجود عمرو يجعل ذكره في الرواية نوعاً من اللاحتم . انظر كتاب الفتوح : ١ / ١٧٣ .

٢٢ فتوح الشام : ١ / ١١٠ ، ١١٢ .

٢٣ الازدي : ١٦٦ .

٢٤ الازدي : ١٢ ، ١١٥ . التاريخ الكبير : ١ / ١٦٢ . الدر المنثور : ٤١ ، بضيف زبيد الى فيانل اليمن .

٢٥ انظر نسب حمير .

٢٦ راجع الباب الاول : الفصل الاول : ص ١٤٨ .

٢٧ فتوح مصر : ١٢٦ : الاكمال : ٣ / ٣٧٢ ، ٤ / ٢١ . عجالة المبتدئ : ١١٦ .

٢٨ تاريخ الطبري : ٤٠٤ / ٣ . الازدي : ١٢٧ - ١٢٨ . التاريخ الكبير : ٥١٥ .

٢٩ فتوح الشام : ١ / ١١٨ . الازدي : ١١٨ . ذكر قيس فقط .

٣٠ فتوح مصر : ١١٣ .

٣١ تاريخ الطبري : ٤٤٤ / ٣ .

٣٢ تتضارب الروايات حول وضع جرير في حياة الخلفيتين الاولين . فقد ذكر من بين الذين شغلوا مناصب ادارية في اليمن ويذكر الطبري انه ارسل مددا لخالد بن الوليد في اليمامة وانه انتقل معه الى العراق ويقال التحق بخالد في الهجرة . وفي رواية اخرى انه ولي عمان وبقي فيها الى سنة ١٣ هـ حيث سحبه الخليفة لغزوة قام بها بالبحر ، بينما ذكر مع خالد بن سعيد بن العاص في اول طليعة عسكرية الى الشام انظر فتوح البلدان : ٢٩٦ . تاريخ الطبري : ٣ / ٣٦٧ ، ٤٦٠ ، ٤٦٢ .

٣٣ تاريخ الطبري : ٣ / ٣٦٥ .

٣٤ المصدر السابق : ٣ / ٤٦٠ ، ٤٧١ .

٣٥ تاريخ الطبري : ٤٨٥ / ٣ .

٣٦ المصدر السابق : ٤٨٤ / ٣ . وفي ص ٤٨٦ ذكر الالفين بعد معركة الجسر .

٣٧ كتاب الفتوح : ١ / ١٧١ .

٣٨ الدر المنثور : ٢٠ ، رواية الالوسي والبهقي عن ابن الكلبي .

٣٩ فتوح البلدان : ٣١٠ ، ذكر الازد في سبعائة . تاريخ الطبري : ٣ / ٤٦٣ .

٤٠ المصدر السابق : ٣ / ٤٦٤ .

٤١ المصدر السابق : ٣ / ٤٧٩ .

٤٢ تاريخ الطبري : ٤٨٥ / ٣ .

٤٣ المصدر السابق : ٣ / ٤٨٤ - ٤٨٥ .

٤٤ المصدر السابق : ٣ / ٤٨٤ . الدر المنثور : ٢٠ .

٤٥ المصدر السابق : ٣ / ٤٨٥ .

٤٦ المصدر السابق : ٣ / ٤٨٦ - ٤٨٧ .

٤٧ الاكلیل : ١١٥ / ١٠ . الروض المعمار مخطوط ، ورقة ٧٨ ب .

٤٨ تاريخ الطبري : ٣ / ٤٤٠ ، ٥٥٢ ، ٥٨٤ . فتوح البلدان : ٣٦٤ . فتوح الشام : ٢ / ١١٩ .

٤٩ فتوح البلدان : ٣٦٤ .

٥٠ تاريخ الطبري : ٣ / ٥٧٦ .

٥١ المصدر السابق : ٣ / ٤٨٧ .

٥٢ تاريخ الطبري : ٣ / ٤٨٨ .

٥٣ المصدر السابق .

٥٤ الازدي : ١٩٥ . التاريخ الكبير : ١ / ١٦٢ . تاريخ الطبري : ٣ / ٤٨٧ . الدر المنثور : ص ٤١ .

٥٥ تاريخ الطبري : ٣ / ٤٨٥ .

٥٦ التاريخ الكبير : ١ / ١٦٢ . الازدي : ١٩٥ . تاريخ الطبري : ٢ / ٤٨٧ .

٥٧ تاريخ الطبري : ٣ / ٥٨١ .

٥٨ طبقات ابن سعد : ١ / ٢ / ٥٢ .

٥٩ المصدر السابق : ١ / ٢ / ٧١ .

٦٠ المصدر السابق : ١ / ٢ / ٧٣ .

٦١ المصدر السابق :

٦٢ الازدي : ص ٥ .

٦٣ الاصابة : ٤ / ٤٢٨ .

الباب الثالث

استقرار اهل اليمن في الامصار

الفصل الاول

استقرار أهل اليمن في الامصار

بعد ان اتمت الجيوش العربية الاسلامية مهمتها في تحرير الاراضي العربية التي كان يسيطر عليها البيزنطيون والساسانيون ، بدأت عملية تنظيم ادارة البلاد المحررة ، وكان اول عمل قاموا به هو اختيار قواعد تستقر فيها المقاتلة ، وتنظيمها بشكل يؤدي الى الحفاظ على قوة وقاسك الجيش ، وتأمين احتياجاته ، وشؤون الافراد والمقاتلة ، ولارساء اسس مكيمة لتنظيمات اخرى لاحقة يمكن تطبيقها وحمايتها .

كانت اكثرية جيش الشام من اهل اليمن ، وفيهم ايضا بعض قريش واهل الحجاز ، وكان هذا الجيش مكوناً من عشائر ، ويرتبط افراد كل عشيرة بروابط النسب والمصالح المشتركة ، وكان هذا التكتل القبلي قد تعمق وزاد اثره بعدما فقدت اليمن والجزيرة السيطرة العليا ، وتفككت وحدتها السياسية ، ونشبت بين هذه الكتل المنافسة ، ولقد كان على رأس بعض هذه العشائر امراء اقطاعيون لكل منهم قوة عسكرية^(١) ، وكانوا قد ساهموا باحداث اليمن وحروبها وكان نفوذهم يقوم على اسس حضارية ومدنية ، وعندما جاء الاسلام انضموا له ولم يكونوا من المرتدين فكانت لهم مكانة في دولة الاسلام ، وهم يشعرون بمكانة متميزة في الدولة الجديدة بسبب ماضيهم وعلاقته بجزيرة العرب خاصة الحجاز ، بالاضافة الى ان الدولة الاسلامية كانت بحاجة لهم ولكتلهم وما زاد من قوتهم ومن شعورهم بالقوة ان عدد العشائر التي خرجت للتحرير كان محدودا وبعضها لم يزد على افراد ، اما هم فجاؤوا كتلا كبيرة كثيرة العدد نسبيا ومعهم اطفالهم ونساؤهم ، وهم تقاليد متأصلة حملوها معهم ، ولم ير الوقت الكافي لاحداث تبدلات اساسية فيها لان عملية التحرير بدأت مباشرة بعد تحقيق الوحدة السياسية ، لهذا كان جيش المسلمين في الشام منوعا ففيه من كان لا يزال

على بداوته ، ومنهم من تجاوزها الى الاستقرار بالريف ومزاولة الزراعة ومنهم من اعتاد سكنى المدن وتطبع بنظمها وتقاليدها ، كما كان فيهم عدد من الرقيق ، والراجح ان اول القادمين من اهل اليمن كانوا محاربين بقيادة سياسيين واداريين متنفذين ، ولكن تطور السياسة العامة للدولة وظروف حروب التحرير ادت الى انضمام عدد كبير من الافراد الى الجيش العربي دون ان يكونوا جزءا من كتل كبيرة ، فكانوا يتجمعون في المدينة الى ان يشكلوا قوة مرضية فيسيرهم الخليفة تحت قيادة احد المسلمين او ان يرسلهم مع الرسل الذين يأتون المدينة باخبار المعارك .

ثم ان زمن مجيء هذه الكتل القبلية لم يكن واحدا وكانت معركة اليرموك قد حدثت في وقت مبكر فالكتل القبلية التي شاركت فيها جاءت ايضا في وقت مبكر^(٢) ، ثم تلا ذلك مجيء افراد وعشائر اخرى ، وكان مجيئهم تدريجيا وبصورة غير منتظمة ، وقد ادى اختلاف مجيء هذه الكتل الى اختلاف مديات مساهماتها ، لهذا لم تكن تلك المساهمات واحدة ، بالاضافة الى ان الجيوش لم تقتصر على الكتل الاولى انما تكاملت بالامدادات التي سيرها الخليفة فيما بعد او تلك التي خرجت زمن الخليفة عثمان بن عفان .

لقد ادى انتصار العرب في اليرموك ثم تحرير دمشق الى اطمئنان الخليفة لثبات الدولة في الجزيرة نسبيا وبدء تثبيتها في الشام . وكان لا بد من تنظيم آني لشؤون الجيش المقاتل في بلاد الشام والظاهر ان زيارة الخليفة عمر بن الخطاب (رضى) للجابية سنة ١٨ هـ تركزت على هذه النقطة . وقد راعى الخليفة المبادئ الاسلامية التي نص عليها القرآن ، ومارسها الرسول ﷺ وتشبع بها الصحابة المحيطون به ، والتي كانت تركز على تثبيت سلطة مركزية عليا تكون المرجع الاعلى للجميع . وتقرر الاتجاهات العامة لسياستها وادارتها ، وتفرض التنظيمات التي تعبر عن هذه الاتجاهات وتجعل منها صورة جديدة . وقد راعى الخليفة قدم مساهمات تلك القبائل ومدى اقدمائها وخدماتها للنظام الجديد . غير ان مقتضيات الاحوال - الخطر الاجنبي والحاجة الى المقاتلة وعدم تكيف

المقاتلة مع تعاليم الدين الجديد كليا - كانت تقضي ، كما قضت على الرسول ﷺ من قبل ، مراعاة مدى عمق التكتل القبلي . اما بعد تثبيت سلطان الدولة في الشام وتحرير العراق ومصر فان الظروف اصبحت مواتية للقيام بتنظيمات تأخذ بنظر الاعتبار المبادئ الاسلامية التي جاء بها القرآن ، كذلك لتحويل ولاء القبائل التي ارتدت من مجرد الانخراط في جيش الدولة الى الايمان بعقيدة الدولة . فكان وضع الخليفة عمر (رضى) للديوان سنة (٢٠ هـ) هو بداية التنظيمات الاسلامية في الدولة دون الالتفات الى الاعتبارات المحلية او القبلية القديمة . فالاسس التي وضع عليها الديوان كانت تعطي المقاييس الاسلامية والاضاع الجديدة الاهمية الكبيرة . اذا فسياسة الخليفة عمر السابقة - قبل الديوان - وفقت بين كلا العاملين الاساسيين (المبادئ الاسلامية والاعتبارات القبلية) ضمن تصور مفاده ان التنظيم العام في النهاية يؤدي حتما الى اضعاف التكتلات القبلية او المحلية المحدودة لحساب السلطة العليا للدولة وتحرر الفرد من الروابط القبلية القديمة ، وهي سياسة تحتاج الى موازنة دقيقة للامور .

وقد احتل اهل اليمن مكائنتهم في السياسة الجديدة ، اذ لم يكن متوقعا ان تهمل السياسة الجديدة اهل اليمن . فتميزهم بالكنة ، ثم تميزهم الحضاري القديم ونفوذهم الذي شمل الحجاز كله وربما الجزيرة ايضا حتى وقت متأخر كانت من الامور التي جعلتهم بارزين في الاوضاع الجديدة . وقد ظهر هذا البروز في الحرب وتجلي في الاعتماد على الكتل اليمانية وحصول بعض قياداتها على امتيازات خاصة منحتهم اياها الخلافة^(٣) . وان هذه الامور مجتمعة لا بد ان تكون تركت آثارها على استقرارهم في الامصار الجديدة وعلى دورهم في المجتمع العربي الجديد . خاصة وانهم هم الذين وضعوا اسس استقرار القبائل في الامصار والمدن العديدة في بلاد الشام ، فخطط حمص وبلبك اشرف عليها يمانيون مثل السمط بن الاسود الكندي^(٤) ، وخطط القسقاط وضعها اربعة من اهل اليمن هم معاوية بن حديج التجيبي وشريك بن سمي الغطيفي المرادي وعمرو بن قحزوم الخولاني وحيويل بن ناشرة المعافري^(٥) بالاضافة الى ان

التطورات ذات الطابع الحضاري في الامصار ظهرت اول ما ظهرت من اهل اليمن فأول بيت بُني باللبن في الكوفة كان في خطة كندة (٦).

ولا تذكر الروايات شكل الحياة الاجتماعية لذلك المجتمع ولا لمجتمعات الامصادر كوحدات اصغر لا من حيث التنظيم او الحياة العامة والمعلومات الوحيدة المتوفرة هي المعلومات الخاصة بالوحدات القبلية وبالحياة السياسية وهي لا تعبر الا عن جانب محدود من جوانب الحياة الاجتماعية اذ من غير المعقول ان يكون المجتمع بالصورة التي وردتنا وحدات قبلية مسيجة بنظامها القبلي انما الطبيعي انها كانت ضمن مجتمع يتمتع بدرجة حراك نشطة وتسوده وحدة سياسية وثقافية وتربطه علاقات المصلحة المشتركة بمثل اعلى هو الامة ، غير اننا نجهل ذلك ونجهل حتى علاقة سكان الامصار في الفسطاط والكوفة أو سكان حواضر بلاد الشام ، بالسكان الاصليين والتي تبدو غامضة غير انه من الممكن الاستنتاج ان ارتباط القبائل في الريف المصري ساعد على التمازج الاجتماعي واختلاط السكان الاصليين بسكان الفسطاط . كما انه يمكن القول ان سكنى العرب في حواضر الشام الى جانب سكان البلاد الاصليين ساعد على تنشيط الاتصال الاجتماعي بينهما . اما الكوفة فليست هناك معلومات بهذا الخصوص وربما يكون خروج اهل الكوفة خاصة اهل اليمن الى القرى الزراعية وسكنها والعمل بالزراعة قد ساعد على الاختلاط . ولا يغرب عن البال ان اعدادا كبيرة من سكان البلاد المحررة هم من العرب وعرب اليمن بالذات وبخاصة في بلاد الشام ومصر من الذين هاجروا في قرون سابقة كثيرا لخروج الجيوش العربية للتحرير مثل قبائل كلب ولخم وغسان وراشده وعامله وبهراء . اما العراق فقد كان فيه من اليمن قوم سكنوا الحيرة بالاضافة الى قبائل اياد وربيعة وبكر بن وائل وبخاصة بني شيبان وان هؤلاء السكان كانوا متفاهمين مع المحررين ولهم سبق في محاربة الساسانيين واشتركوا معا في عملية التحرير .

موقع اهل اليمن الاجتماعي

ميزت المؤلفات العربية الاولى من جاء من اليمن عن غيرهم فأطلقت عليهم تعبير « اهل اليمن » وهو تعبير عام شامل لكل تكتلاتها وعشائرها وان استعماله يعني تجاوز الانتماء القبلي فهو تعبير حضاري لأن الرابطة العامة التي يعينها تعبير « اهل اليمن » هي الاقليمية القائمة على الارض اولا والنسب العام لقحطان ثانيا ، وهي اعتبارات اقوى من القبيلة وتعبر عن وضعية اجتماعية كانت سائدة في اليمن قبل الاسلام منذ ايام الدولة الواحدة بحيث تركت آثارها الى عصور لاحقة . والراجع انه تعبير قديم ، فقد ورد في شعر لامرئ القيس قوله :

تطاول الليل علينا دَمَوْنَ دَمَوْنَ اَنَا معشر يمانون
وانتا لاهلنا محبون (٧)

لم يجد اهل اليمن تناقضا بين كونهم اعضاء في مجتمع عام وشامل وبين انضوائهم تحت هذا التعبير خاصة ان الدولة لم تطرح نظامها بشكل ملح حتى هذا الوقت ، لذلك ترى المعاصر وهي قبيلة يمانية كانت خطتها بجانب اهل الراية على نهر النيل ترتحل تاركة مكانها لتنزل مع اهل الظاهر وهم اهل اليمن مجاورة لحمير (٨) . والظاهر ان اعتماد مبدأ الاسبقية في الدين ميز بين السابقين الى الاسلام ولم يكونوا كثرة وبين اولئك الذين تأخر اسلامهم وهم الكثرة . لقد ظهر هذا التمييز اولا في قيادات الجيش ثم خطط الامصار واخيرا في الديوان ، لهذا تدريجيا وجد اهل اليمن انفسهم متميزين من حيث الكثرة اجتماعيا متأخرين في السلم المالي والوظيفي وفي التوزيع الجغرافي ، فترسخ لديهم مفهوم اهل اليمن . ومع ان معاوية بن ابي سفيان حاول الغاء هذا التمايز والتركيز على « اهل الشام » (٩) وهو تعبير المقصود منه الوحدة السياسية في القاعدة والقيادة الا ان اهل اليمن بقوا يشعرون برابطة خاصة عبر عنها شرحبيل بن السمط بقوله : « ولعمري ما العراق لي بدار ولا الشام عليّ بعار وانما انا رجل من اهل اليمن » (١٠) . واذا كان معاوية نجح في حفظ التوازن بين مشاعر اهل اليمن

وشعاره « بدبلوماسية الاستشارة » فان اضطراب الاوضاع من بعده هياً مناخاً خصباً لظهور تعبير اهل اليمن كتعبير سياسي ، ففي الحوار بين مالك ابن هبيرة وحصين بن غنم السكونيين زمن مروان بن الحكم اشارة صريحة لهذا حين قال مالك : « ويحك يا حصين اتبايع لمروان وآل مروان وانت تعلم انهم اهل بيت من قيس (١١) » .

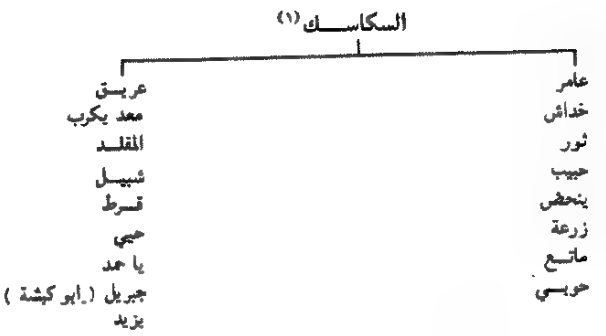
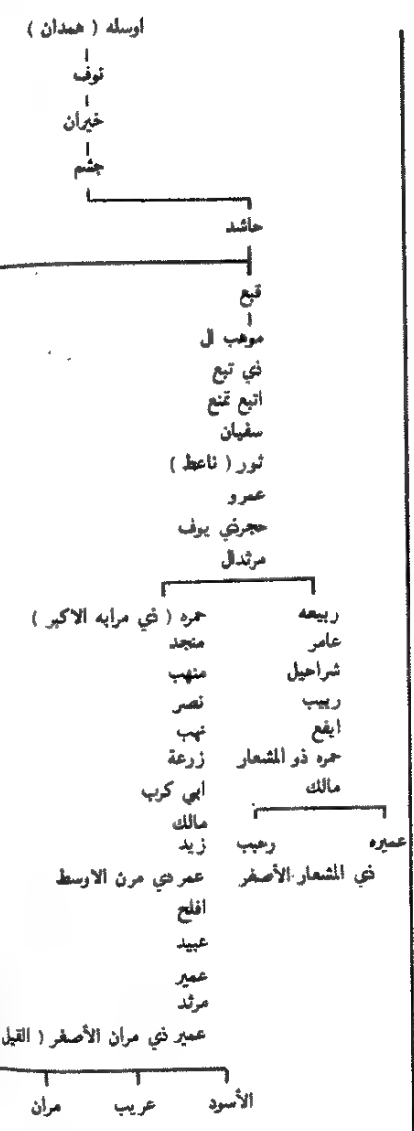
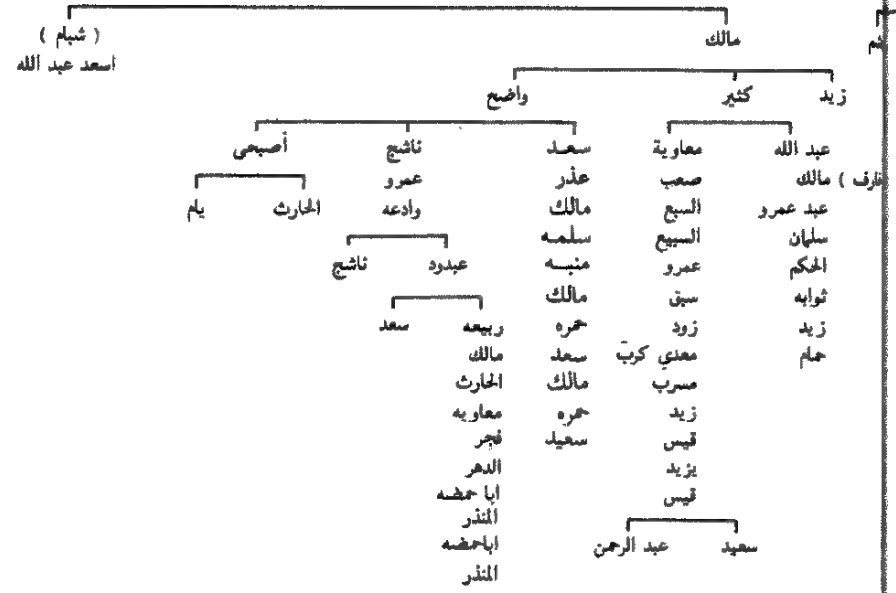
لاتذكر المصادر ما اذا كان اهل اليمن عملوا تحت هذا المصطلح على مستوى المجتمع العربي عامة ام انهم اقتصروا على الامصار ، والواقع ان عملية استقراء تأريخ الامصار السياسي لا تعطي فكرة عن تمييز اهل اليمن بعصبية اقليمية على مستوى المجتمع العربي انما يبدو من الصعب القول انهم شكلوا عصبية اقليمية على مستوى المصر ايضا وفي جميع تحركاتهم السياسية لا يبدو ان تعبير اهل اليمن شكل رابطة اجتماعية وسياسية تشدهم الى بعضهم وتحل محل الالتئام الى الامة اي انه لم يتبلور اجتماعيا على مستوى الامة فعندما سئل القاضي شريح من انت ؟ قال : « من اهل اليمن وعدادي في كندة » (١٢) ، وعندما سئل رجاء بن حيوة اجاب : « انا ممن انعم الله عليه بالاسلام وعدادي في كندة » (١٣) اي ان هذا التعبير فقد قوته ولم يتحول الى وضعية اجتماعية او سياسية . غير انه مما لاشك فيه ان اهل اليمن كانوا عنصرا فعالا ليس في مجتمعات الامصار حسب انما في المجتمع العربي عموما .

استقرار اهل اليمن في الشام

حرر المسلمون بلاد الشام من حكم الروم ، الا انهم لم يقضوا على الدولة البيزنطية التي ظلت حدودها مع بلاد الشام من الشمال عند جبال طوروس ، وهي ليست بعيدة عن دمشق المدينة الرئيسة في بلاد الشام ، وبذلك ظل خطرهما مستمرا برا وبحرا . وقد حمل هذا الوضع المسلمين على الاحتفاظ باعداد كبيرة من المقاتلين لكي يقيموا في قواعد عسكرية لمواجهة الخطر الرومي ،

وعلى توزيع قواتهم في بلاد الشام في قواعد متعددة ، غير أنهم جعلوا قواتهم تنظم في اربعة مجموعات « اجناد » (١٤) ، لكل منها قاعدة رئيسة ترتبط بها القوات الموزعة على مختلف القواعد الاخرى ، اي ان اقامة الجند في القواعد الفرعية اقامة مؤقتة وانهم يستبدلون دورياً ، وان الديوان ، اي سجلات الجند كانت في مراكز الاجناد ، ومنها يتسلم المقاتلون اعطياتهم وارزاقهم وهذا يستلزم ان تكون هذه الاجناد مراكز تجمع فيها جبايات المنطقة وما يتبع ذلك من تركيز دواوين الخراج فيها . غير ان تعدد هذه القواعد في اقليم بلاد الشام الصغير نسبيا ، والذي لم تكن وارداته كبيرة ، فضلا عن تعرضه لتهديدات الروم ، ادى الى الضعف النسبي لهذه الاجناد قياسا للمصريين البارزين في العراق ، وهما الكوفة والبصرة .

ومما لاشك فيه ان عوائل المقاتلين نزلت في حواضر وقرى بلاد الشام ، ولما كانت امطار بلاد الشام غزيرة وشتاؤها باردا ، فكان لا بد لهم من الاقامة في بيوت محكمة البناء ، وليس من اخصاص كما حدث في امصار العراق . وقد اقامت اسر المقاتلين في مراكز قديمة كانت مبنية ومأهولة منذ ازمة سابقة ، فلم يذكر عنهم انهم بنوا في بلاد الشام مدينة كما فعلوا في العراق ومصر ، ولا بد انهم اقاموا في هذه المراكز بجانب من بقي من اهلها ، وكان سكنهم اما في داخلها او في اطرافها ، ويلاحظ ان اهل اليمن كانوا قد القوا السكن في الحواضر ذات البيوت المحكمة البناء ، ولم يحدث ايجاد مثل هذه الابنية صعوبات كثيرة ، غير ان المعلومات عن نزولهم الحواضر واطرافها قليلة ومضطربة فتذكر بعض المصادر ان المسلمين صالحوا اهل الشام على انصاف منازلهم وكنائسهم ، اي ان المسلمين نزلوا انصاف المدن والقرى كدمشق وحمص وطبرية وبعبك وبيسان (١٥) . وتذكر روايات اخرى ان المسلمين لم يصلحوا على المقاسمة ، انما اعطوا تعهدا للسكان المصالحين بان لا يسكن شيء من دورهم (١٦) . والراجع ان هذا هو الصحيح بدليل وجود اشارات متعددة الى ان المسلمين نزلوا الخيام الى ان ابتنوا القرى في دمشق وحمص وغيرها (١٧) . ولكن بعد التحرير لحق بشر كثير من اهل الشام



(١) ابن حزم : ٤٠٥ في الشام . انظر ايضا ابن اعثم الكوفي : ٤٠٧/٢ .

بهرقل فخلت دورهم فنزلها المسلمون . اي انهم نزلوا فيها جلا عنه اهله من الدور^(١٨) . وقد اشرف السمط بن الاسود الكندي على انزالهم في حمص حيث قسمها خططاً بين المسلمين يسكنون في كل مرفوض جلا اهله او ساحة متروكة^(١٩) . وفي مقدمة الاماكن التي نزلها اهل اليمن مدينة دمشق ، حيث استقروا اول الامر في خيام بقرى الغوطة الى ان ابتتوا القرى فيها ، ففي قبلة دمشق ابتتوا قرى سكنت كل منها عشيرة واحدة مثل الاوزاع والصدف ومقرى وشعبان والاشعريين ، وفي جهة الغرب ابتتوا قرى صنعاء والحميرين ورعين^(٢٠) . اضافة الى انهم سكنوا في القرى التي كانت قائمة قديماً ايضاً^(٢١) . اما فيما يتعلق بنزولهم في دور دمشق التي داخل السور فيفهم من روايات ابن عساكر عن خطط دمشق ان الذين نزلوها كانوا من الشخصيات البارزة في اهل الحجاز فقط^(٢٢) . حيث لم تذكر في دمشق خطة لعشيرة ما او محلة مسماة باسم قبيلة ، ولم تذكر الا دور الافراد وليس بينها دار ل احد من غير اهل الحجاز ، سوى دار جرير بن عبد الله البجلي التي امتلكها بعد انتقاله الى الشام في خلافة علي (رضي الله عنه) ، اذ يقول ابن عساكر : « فهذا ذكر الدور التي لها ذكر واصحابها صحابة لهم منزلة وقدر دون ما عداها من دور بني امية ومن سواهم من الرعية^(٢٣) » . كما نزل المسلمون حمص وبعلبك وطبرية ومدنا وقرى اخرى في بلاد الشام .

ومن قبائل اليمن التي استقرت في الشام :

اولاً - قبيلة حمير

وكانت الروايات تذكرها باسمها العام (حمير) ، او احيانا باسماء القبائل او بطونها ، والى فترة متأخرة من تأريخ بلاد الشام تذكر الروايات اسماء رؤسائها الذين جاؤوا من اليمن ، ولعل ذلك راجع الى انهم احتفظوا بمكانتهم العليا ولم يفسحوا المجال لظهور قيادات جديدة . ومن اكبر قبائل حمير في بلاد الشام قبيلة ذو الكلاع . وهي اقدم القبائل اليمانية المشاركة في حروب التحرير ،

خرجت من اليمن بقيادة رئيسها ذي الكلاع السميع بن ناكور الذي كان معه عدد كبير من العبيد قدرتهم بعض المصادر باربعة آلاف ، وادعى بعضها انهم اثنا عشر ألفاً^(٢٤) . والراجح ان هذه القوة البشرية مضافة الى قدم المشاركة اكسبت ذا الكلاع مكانة مهمة في حمص جعلته موضع اعتماد الدولة . احتفظت القبيلة بمكانتها وظل رؤساؤها مقدمين عند الخليفة ، بيد انهم لم يحملوا لقب ذي الكلاع ، انما عرفوا بلقب سيد الكلاع^(٢٥) .

وكان مع الكلاع من حمير في حمص آل ذي يزن التي دخلت الاسلام في عهد رئيسها زرة بن عامر بن سيف بن النعمان وهاجرت الى الشام في عهد ابنه عفير بن زرة^(٢٦) . كما نزل حمص من قبيلة حمير الاحموس ، والشرعبي وحضرموت^(٢٧) .

واستقر الاوزاع من حمير في المنطقة بين دمشق وبعلبك وبيروت^(٢٨) وهي منطقة واسعة ، ويتبين من هذا الانتشار الواسع كثرة عددهم كما يفهم من استقرارهم على الطريق بين دمشق وبيروت انهم كانوا مسؤولين عن حماية هذا الطريق المهم ، وقد دخل في الاوزاع بعض من خولان^(٢٩) . وهو دليل اضافي على اهميتهم وقوتهم . ومن بطونهم بنو عنس بن مالك وبنو مرة والثوجم ومقرى والهان .

ونزل مع الأوزاع في دمشق من قبائل حمير قبيلة يرسم^(٣٠) غير اننا لا نعرف عن حجم تواجدها او اهميته معلومات كافية . وفيما عدا هذا نزلت بطون حمير الاخرى في مواضع متباعدة فنزلت يحصب في اللاذقية^(٣١) ونزلت ^{منبه} فيه في الاردن^(٣٢) .

ثانياً - كندة

لا يتردد ذكر لكندة في بلاد الشام تحت هذا الاسم انما يتردد ذكر قبائلها كالكسون والسكاسك ، فأما الكسون فقد ذكرت المصادر اسماء واعمال عدد من

كبار رجالها وأشارت الى مكانتهم ، ونظراً لقوة التماسك القبلي في هذه الفترة المبكرة فان وجود هؤلاء الرجال ومكانتهم هما دليلان على ما للعشيرة من دور ومكانة .

اشتهر منهم السمط بن الاسود بن جبلة بن عدي وابنه شرحبيل الذي انتقل الى والده من حروب العراق بعد المدائن ، ولعب السمط مع الاشعث بن مثناس السكوني دوراً في تحرير حمص ، والأخير هو الذي اشرف على خطط حمص (٢٣) . حيث نزلت قبيلته وقد احتل شرحبيل بن السمط مكانة في مجتمع الشام عموماً واهل اليمن خصوصاً ، حتى ان وجوه اهل اليمن لما اجتمعوا بمعاوية بعد مقتل عثمان لم يصدروا رأياً قبل استشارته ، فلما وافق شرحبيل اعتبر معاوية اهل الشام كلهم مؤيدين له (٢٤) .

وقد نزل مع السكون في حمص كل من السكاسك (٢٥) ، وبنو الحرث ابن معاوية (٢٦) ، وبنو ملعة (٢٧) ، وبنو العدا (٢٨) . اما بقية السكون والسكاسك فقد نزلت في الجابية وبيت لها وداريا حوالي دمشق (٢٩) .

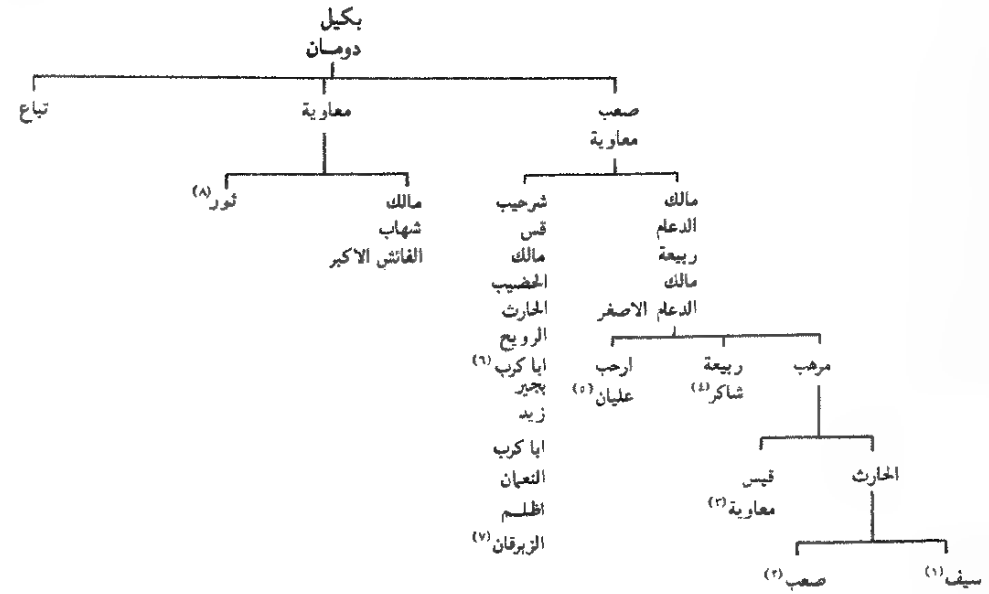
ثالثاً - خولان

شاركت في حروب الشام في وقت مبكر وكان قيس بن عباية بن عبيد الله بن الحرث مقرباً من ابي عبيدة (٤٠) ، وبرز من القبيلة رجلان هما ابو مسلم عبد الله بن ثوب رئيس قراء اهل الشام وابو ادريس الخولاني .

استقرت القبيلة في حمص ومن بطونها بنو الاصهب رحال والحريث (٤١) . ونزل بعض خولان في داريا قرب دمشق (٤٢) . غير اننا نجهل تحدر هذه البطون .

مذحج

ومن قبائل اليمن التي استوطنت بلاد الشام والتي تشبه حمير من حيث انه لم يتردد ذكرها ، بل تردد ذكر القبائل التي يعدها النسابون من مذحج ، وليس في المصادر اشارة الى زمن هجرة هذه القبائل ودور كل منها في الاحداث الاولى ، فالمعلومات عنها تأتي من خلال الاخبار عن مساهمتها في صفين او عن



(١) الاكليل : ١٤٥/١٠ ، ١٤٨ ، شاميون .

(٢) ن . م : من اهل القادسية في العراق .

(٣) ن . م : ص ١٣٧ في الكوفة .

(٤) ن . م : ص ٢٤٣ في الكوفة .

(٥) ن . م : ١٧٣ - ١٧٧ ، ١٩٧ ، ٢٢١ في الكوفة .

(٦) ن . م : ص ١١٤ بالعراق والشام .

(٧) ن . م : ص ١٤٨ بالشام .

(٨) ن . م : ص ١٣١ - ١٣٢ بالكوفة .

سكانها بلاد الشام . غير انها ذكرت مجتمعة بقيادة مخارق ابن الحارث الزبيدي في معركة صفين ومن قبائلها في الشام ، زييد نزلت غالبيتهم في اللاذقية^(٤٣) ، ومن زييد بطون اخرى صغيرة سكنت مناطق اخرى فيذكر بنو زييد الاصغر في حوران ، وبنو الحريث وآل محسن في غوطة دمشق . ويرد ذكر مراد ورهاء دون تحديد مكانها^(٤٤) ، اما عنس ، فسكنوا في كيسان وحمص خاصة بني الصحيح بن قرة بن عزيز ومنهم ايضا بنو ابي الجون بينا سكن بعضهم في داريا من دمشق^(٤٥) ، اما النخع^(٤٦) ، لا تتوفر عن استقرارها معلومات تفصيلية .

همدان

شاركت همدان في حروب الشام منذ زمن خلافة ابي بكر (رضي الله عنه) حيث وجه حمزة بن مالك بن سعيد الهمداني وكان معه اربعمائة من عبيده غير اهله ، واستقر مع قبيلته في الاردن^(٤٧) ، وذكرت من بطونها وادعة والحارث بن اصبى وحجور بن اسلم وذكروا باعداد كبيرة ، وكلهم من حاشد^(٤٨) ، كما ذكر آل ذولعوة وارحب وبني مرهبة من الدعام وجميعهم من بكيل^(٤٩) ، دون ان تحدد اماكنهم بدقة ، كما ذكر بنو موهب بالرملة^(٥٠) ، وبنو شقي بابلياء^(٥١) .

الاشاعرة

هاجر الاشاعرة بالسفينة الى المدينة حيث التقوا بالرسول ﷺ بعد معركة خيبر^(٥٢) . وشاركوا فيما بعد في معركة اليرموك وسكنوا في الشام في طبرية^(٥٣) ، وكانوا الغالبين عليها ، وسكن بعض منهم في دمشق ثم اقطعهم معاوية البثنية وحوران^(٥٤) .

الازد

شاركت الازد في حروب التحرير ببلاد الشام ، وكان لها بلاء في معركة اليرموك ، غير ان المصادر لم تقدم لنا تفاصيل وافية عن عدد من انضم من الازد وعشائرتهم ، وعن زمن قدومهم الى الشام ودورهم غير ان عددهم كان كبيرا

وبخاصة « عك » حتى اطلق عليهم « حي اهل الشام » والظاهر انهم التحقوا بالقبيلة فيما بعد فلم يكونوا في العطاء الى ان ادخلهم معاوية^(٥٥) .

ومن ابرز عشائر الازد التي سكنت بلاد الشام بنو ثائلة ، وغامد ودوس والغطريف بن نصر^(٥٦) ، وكلهم من ازد السراة . وقد توزعت عشائر الازد في بلاد الشام ، فسكن بعضها دمشق^(٥٧) ، وسكن البعض الاخر حمص غير انه يظهر ان معظمهم استوطن الرملة التي كانت قاعدة جند فلسطين^(٥٨) . اما خثعم فاستوطنت فلسطين وذكر من بطونها بنو الاقيصر^(٥٩) .

من هذا العرض نستطيع ان نحدد توزيع القبائل اليمانية على الاجناد الخمسة في بلاد الشام على النحو التالي :

جند دمشق : يرسم ، الازد ، خولان ، مذحج ، الاوزاع ، السكون (الجابية) الاشاعرة ، مذحج (البثنية وحوران)^(٦٠) .

جند حمص : ذو يزن ، ذو الكلاع ، الاحموس ، حضر موت ، بكال ، الشراعب ، همدان ، السكاسك ، ثائلة الازد ، خولان ، عنس ، كندة ، السكون ، كندة في (شيزر) وانطرسوس ، همدان (جبلة) ، يحصب ، همدان ، مذحج (اللاذقية)^(٦١) .

جند الاردن : منبه من مذحج ، جرش ، همدان ، عنس في (كيسان) ، الاشاعرة (طبرية) ، كندة في (البلقاء)^(٦٢) .

جند فلسطين : الازد ، عك ، خثعم ، كندة ، همدان (ايلياء) ، ابرهة بن الصباح (الرملة) ، همدان (الرملة)^(٦٣) .

جند قنسرين : وهو جند استحدثه يزيد الاول بفصله عن حمص فسكانه جزء من سكان حمص .

٢٣ (المصدر السابق : ١٤١ .

٢٤ (الاصابة : ٤٢٨/٢ . تأريخ الخميس : ١٤٥/٢ .

٢٥ (الاكليل : ٢٨١/٢ ذكر سعد بن ابي السفر اليفمي سيد الكلاع بحمص .

٢٦ (المصدر السابق : ٢٥٩/٢ - ٢٦٣ . الاصابة : ١٢٨/٥ .

٢٧ (الاكليل : ٢٤٠/٢ عجلة المبتدىء : ٢٥ ، ٧٨ .

٢٨ (الاكليل : ٢٥٣/٢ . التأريخ الكبير : ١٤٤ . معجم البلدان : ٣٤٢/١١ ولا زالت في بيروت منطقة ساحلية تعرف بالاوزاعي حيث قبر الفقيه الاوزاعي .

٢٩ (الاكليل : ٢٥٣/٢ . ٢٨٢ . التأريخ الكبير : ١٤٤ .

٣٠ (عجلة المبتدىء : ٤٩ . فتوح البلدان : ١٨٢ . الاصابة : ٢٩٣/١ . انظر ايضا الباب الاول : ص ٤٤

٣١ (البلدان : ٣٢٤ . عجلة المبتدىء : ١٢٤ . الاكليل : ٢٠٦/٢ .

٣٢ (عجلة المبتدىء : ٤٠ . الاكليل : ٢٤٩/٢ .

٣٣ (فتوح البلدان : ١٦٣ . تأريخ الطبري : ٦٠/٣ . البلدان : ٣٢٤ . ٣٢٥ . ٣٢٩ . صفين : ٤٤ .

٣٤ (صفين : ٤٧ .

٣٥ (جهرة النسب : ٨٨ . ١٣١ . كتاب الفتوح : ٤٠٧/٢ . تأريخ الطبري : ٥٤٤/٥ جهرة انساب العرب : ٤٠٥ .

٣٦ (جهرة النسب : ٨٨ . ١١٣ .

٣٧ (المصدر السابق : ١١٣ .

٣٨ (المصدر السابق : ١١٩ .

٣٩ (جهرة النسب : ٨٨ . الاصابة : ٢٠١/١ . ٢٩٣ . ١٥٥/٣ . ٤٥٧ . ٧٢/٥ . ٦/٦ . ٤٧ . حسن المحاضرة : ٢٢٧/١ .

٤٠ (الاصابة : ٤٨٨/٥ .

٤١ (طبقات بن سعد : ١٢٥/٢٣ . الاكليل : ٣٤٥/١ . الاصابة : ٤١٤/١ . عجلة المبتدىء : ٩٦ .

٤٢ (طبقات بن سعد : ١٢٣/٢/٣ . الاصابة : ٢٧٠/٤ . تأريخ داريا :

٤٣ (لبلدان : ٣٢٤ . عجلة المبتدىء : ٦٨ .

٤٤ (الاصابة : ٨٤ /٥ . ١٥٩ . الاكليل : ١١٣ /٢ . كتاب الفتوح : ١٥٩ /٣ . الاصابة : ١٩٤ /١ .

٤٥ (الاصابة : ١٨١ /٢ . ٥٩٤ /٤ .

٤٦ (الاصابة : ٧٤٨ /٥ . جهرة انساب العرب : ٣٨٨ .

٤٧ (الاكليل : ١٦ /١٠ . صفين : ٤٧ ، ٢٠٥ . كتاب الفتوح : ٥٢ /٣ . ١٩٧ . طبقات بن سعد : ١ /١ . ٤٠ . تهذيب ابن عساكر : ٤٣٧ /١ .

٤٨ (الاكليل : ١ /١ . ٦٦ . ٨١ . ٩٧ . ١٠٠ .

٤٩ (المصدر السابق : ١ /١ . ١١٤ . ١٣٧ . ١٤٥ . ١٤٨ . صفين : ٨٥ .

٥٠ (سنن ابي داود : ٢ /٢ . ٢٨٨ .

٥١ (المصدر السابق : ١٧٥ .

٥٢ (راجع الباب الثاني : الفصل الاول . ص ١٠٢ .

٥٣ (البلدان : ٣٢٧ .

٥٤ (كتاب الفتوح : ٣ /٢ . ٢٢١ .

٥٥ (نصر : ٤٣٧ . كتاب الفتوح : ٣ /٢ . ٢٢١ . الاصابة : ١٠٣ /١ .

٥٦ (جهرة انساب العرب : ٣٥٧ . ٣٦٠ . ٣٦٣ - ٣٦٤ .

٥٧ (الاصابة : ١ /١ . ٥١٤ . ٩٠ /٥ .

٥٨ (الاصابة : ٤ /٤ . ٢٠٩ . ٣٢٠ . كتاب الفتوح : ٢ /٢ . ٣٩٨ . صفين : ١٧٤ . طبقات بن سعد : ٧ /٢ .

١٣٣ . ١٣٤ . الاكليل : ١٠ /٦ .

٥٩ (فتوح البلدان : ٢٢٧ .

٦٠ (عجلة المبتدىء : ٢٥ . الاصابة : ١ /١ . ٥١٤ . ٩٠ /٥ . ١٥٩ . طبقات ابن سعد : ٣ /٢ . ١٢٣ . جهرة

انساب العرب : ٤٠٥ . كتاب الفتوح : ٣ /٢ . ٢٢١ . الاكليل : ٢ /٢ . ٢٥٣ . تأريخ الطبري : ٥ /٥ . ٥٤١ .

٦١ (الاكليل : ٢ /٢ . ٢٤٠ . ٢٥٩ . ٣٦٣ . الاصابة : ١ /١ . ٢٩٣ . الحازمي : ٢٦ . ٧٠ . كتاب الفتوح : ٢ /٢ .

٤٠٧ . الاصابة : ٤ /٤ . ٣٢٠ . كتاب الفتوح : ٢ /٢ . ٣٩٨ . صفين : ١٧٤ . طبقات بن سعد :

٧ /٢ . ١٣٣ . الاكليل : ١٠ /٦ . ١٠ . طبقات بن سعد : ٣ /٢ . ٢٥ . الاكليل : ١ /١ . ٣٤٥ . الاصابة :

١ /١ . ٤١٤ . ٨٤ /٥ . ١٥٩ . الاكليل : ٢ /٢ . ١١٣ . البلدان : ٣٢٤ . الاصابة : ٣ /٣ . ١٥٥ . البلدان :

٣٢٤ . ٣٢٥ .

٦٢ (الاكليل : ٢ /٢ . ٢٤٩ . الاصابة : ٥ /٥ . ١٥٩ . تأريخ الطبري : ٥ /٥ . ٥٤٤ .

٦٣ (صفين : ١٧٤ . الاصابة : ١ /١ . ١٠٣ . فتوح البلدان : ٢٢٧ . البلدان : ٣٢٩ . الاكليل : ٢ /٢ . ١٤٨ .

سنن ابن داود : ٢ /٢ . ١٧٥ . ٢٨٨ .

الفصل الثاني

استقرار أهل اليمن في الفسطاط

فرغ العرب من تدمير الجيش البيزنطي وتحرير بلاد الشام وشرعوا في تحرير مصر . فأرسل الخليفة عمر بن الخطاب (رض) سنة تسع عشرة جيش عمرو بن العاص مع حوالي اربعة الاف مقاتل ممن كان قد شارك في المعارك الاولى وفي تحرير بلاد الشام^(١) . وقد نجحت هذه الحملة في التغلب على الحامية التي كانت في حصن بابليون ، وبذلك أمنت السيطرة على المركز الاستراتيجي والحضاري الهام الذي اقامت الدول في مصر منذ اقدم الازمنة عاصمتها فيه . وقد ارسل العرب بعد ذلك حملات لتحرير الاسكندرية لقيت مقاومة عنيفة قبل تحريرها ، كما وجهوا حملات لتحرير الصعيد وصلت حتى اسوان دون ان تلقى مقاومة تذكر^(٢) .

كانت لمصر اوضاع خاصة ، فالصحارى الشاسعة في غربها وجنوبها امنت حكم العرب فيها ، وانحصر الخطر الذي يهددهم بالساحل الشمالي حيث كان الاسطول البيزنطي لا يزال ذا قوة مهددة ، غير ان هذا الخطر يمكن مواجهته بتعزيز الدفاع عن الساحل ، واقامة قوات في النقاط المحددة التي يمكن ان ينزل فيها الاسطول البيزنطي ، مما يبقي الداخل آمنا . وقد اصبحت مصر قاعدة واصلت منها الجيوش العربية تقدمها لتحرير المغرب العربي . وعندما عاد جيش عمرو بن العاص من الاسكندرية سنة ٢١ هـ^(٣) ، اختير موقع الفسطاط في نفس المنطقة التي اتخذت معظم الدول السابقة منذ الفراعنة عاصمتها فيها واتخذها العرب المسلمون قاعدة لهم على غرار الكوفة والبصرة تتجمع فيها جيوشهم ولتصبح فيما بعد منطلقهم لمواصلة تحرير المغرب العربي لذلك من الطبيعي ان يكون الذين اختطوا في الفسطاط عند انشائها هم نفس المقاتلة الذين شاركوا في تحرير مصر . وقد روعي في تنظيم خطط الفسطاط ان تستوعب

كافة العشائر التي يتكون منها جيش التحرير . وان يقوم التنظيم على الاسس التي يقوم عليها ذلك الجيش . اي على التنظيم القبلي . ولعله روعي ايضا فيه مكانة هذه العشائر عند القائد العربي آنذاك والتي هي على الاغلب مكانة يقررها السبق في الاسلام . فخطط الفسطاط تعبر عن الاتجاهات العامة التي كانت سائدة عند بدء التحرير . ومن الطبيعي انه حدثت هجرات اضافية تالية . فقبيلة حضرموت قد شارك منها في الحرب الاولى « الاشبا » الذين يظهر ان عددهم كان قليلا فانزلوا مع اخوالهم بني ايدعان من تحيب قبالة الحصن . غير ان امدادات حضرموت جاءت زمن الخليفة عثمان بن عفان (رض) . وبذلك صار عددهم كبيرا فانتقلوا الى خطة جديدة شرقي سلهم والصدف حتى اصحروا^(٤) . كما ان مهرة اكتملت بالمدد الذي لحق بجيش الفسطاط اي انهم جاؤوا بعد فتح مصر ، ولكن لم تحدد المصادر زمن مجيئهم بالضبط^(٥) وخولان هي ايضا جاءت فشریح بن ميمون المهري لقي من التكریم ما لم يلقه مددي غيره لانه تزوج امرأة الجراح المهري وولي البحر لسليمان بن عبد الملك^(٦) .

كذلك قيل عن توبة بن ثمر بن حومل الحضرمي ، وهو مددي عندما ولي القضاء والقصص^(٧) ، كما ان بعض بطون قبيلة خولان خرجت الى الفسطاط متأخرة فاستقرت مع من سبقها من اخوانها^(٨) . ولا بد ان هذه الهجرات احدثت تطورات في مكانة العشائر ومكانة رجالها وادوارهم . وقد ميزت الروايات بين المشاركين في تحرير مصر والذين لحقوا بهم مددا فأعطت الاوائل مكانة متميزة . وأشارت كتب التراجم الى من شهد التحرير بعبارة « شهد فتح مصر » وكان هذا التمييز تعبيرا عن واقع اداري واجتماعي . ولا بد ان هجرات فردية غير منتظمة حدثت ايضا ولكنها في احيان اخرى كانت كبيرة وكانت تستوجب احداث تغييرات في الديوان ولدينا اشارات الى ان ديوان الفسطاط اعيد تنظيمه اربع مرات^(٩) . ولكن الخطط لم تبدل تبديلا اساسيا بل ظلت قائمة من حيث العموم على نفس الاسس القديمة ولذلك سنعتمد في معرفة اوضاع القبائل على دراسة اوضاع الخطط الاولى للفسطاط .

كان المركز الرئيس والمحور الذي نظمت عليه الفسطاط . شأنه شأن بقية الامصار الاسلامية هو المسجد الجامع الكبير والوحيد في مصر . وبلصقه كانت دار الامارة وبيت المال وربما بقية الدواوين . وبذلك كان المسجد وما حوله هو قلب المدينة واشرف مواضعها .

لقد انزل عمرو بن العاص حول الجامع عشائر اهل الحجاز وهم قريش والانصار وخزاعة واسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع وثقيف ودوس وعبس وجرش من كنانة وليث بن بكر وكان يطلق عليهم « اهل الراية » ويدعي ابن لهيعة ان « قريشاً كانت معهم راية عمرو بن العاص . ويقال ، انما سميت الراية ان قوما من افناء القبائل من العرب كانوا قد شهدوا مع عمرو بن العاص الفتح ولم يكن من قومهم عدد فيقفوا مع قومهم تحت رايتهم وكرهوا ان يقفوا تحت راية غيرهم فقال عمرو انا اجعل راية لا انسبها الى احد اكثر من الراية التي يقفون عليها فرضوا بذلك^(١٠) » . ويقال ايضا انهم سمو اهل الراية لما عقده الرسول ﷺ في الولاية بينهم^(١١) . وهذه التفسيرات غير واضحة ويكتنفها الغموض في المعنى والنشأة ، وهي على اية حال تظهر ان الذين ساهموا في تحرير مصر من اهل الحجاز هم عشائر كثيرة قدم من كل منها عدد محدود من الرجال واحتفظوا بتناسكهم ، وان عمرو بن العاص ميزهم واسكنهم في قلب مصر بالقرب من دار الامارة حيث يقيم الامير . وربما يكون سبب هذا التمييز اسبقيتهم في الاسلام . وان جمعهم حول مركز مصر انما يعبر عن روح السياسة الاسلامية التي تعتمد استشارة المسلمين الاوائل في شؤون الادارة .

اما اهل اليمن فقد انزلوا خلف اهل الراية . وامتدوا بخططهم في الصحراء . واطلق عليهم « اهل الظاهر » . ويعلل نزولهم في ظاه الفسطاط بعودتهم المتأخرة من الاسكندرية حيث وجدوا الناس قد اختطوا خططهم « يقصد اهل الراية^(١٢) » وهو تعليل لا يستند الى حجج معقولة . وانما المنطقي انهم نزلوا حول مركز مصر الذي هو المسجد ودار الامارة وخطط المسلمين الاوائل .

اسند عمرو بن العاص مهمة اسكان قبائل اهل الظاهر (اهل اليمن) الى اربعة من رجال اليمن هم معاوية بن حديج التجيبي وشريك بن سمي الغطيفي من مراد ، وعمرو بن قحزوم من خولان وحيويل بن ناشرة المعافري ، فأنزلوا الناس وفصلوا بين القبائل^(١٣) فكان عمرو بن العاص لم يشأ ان يزوج نفسه في شؤون هذه القبائل ، او انه اراد لهم الاستقرار في خططهم وفق رغباتهم وان هؤلاء اشدّ فيها لامور الاسكان .

لم يقتصر اسكان العرب على الفسطاط الواقعة في الشاطيء الشرقي من النيل ، اذ ان عددا منهم اسكن في الجزيرة التي تقع في الجانب الغربي من النيل ، وقد تم هذا الاسكان منذ بداية تأسيس الفسطاط جزءاً من الخطة العامة في اسكان العرب . فعندما عاد عمرو بن العاص بجيشه من الاسكندرية ونزل الفسطاط ابقى طائفة من جنده بالجزيرة تحسباً لعدو يغشاه . وكانت تلك الطائفة تتكون من قبائل يمانية فقط من آل ذي اصبح بن الحارث الحميرين وبني كثير ويافع بن زيد بن ذي رعين من حمير ايضا ومن همدان والحجر وطائفة من الحبش كان ديوانهم مع الحجر ويقال ان عمراً طلب اليهم اللحاق به فلم يرغبوا فكتب بأمرهم الى الخليفة الذي امره ان يبني لهم حصناً ففرغ من بنائه سنة ٢٢ هـ .^(١٤) وهو تحليل يسوقه الرواة لعدم استيعابهم اثر الناحية الامنية في تحديد اتجاهات الخطط .

ويظهر من دراسة خطط اهل اليمن في الفسطاط ان العرب احتفظوا بتكتلاتهم القبلية ، فكانت لكل عشيرة خطة تسمى بها ويسكن فيها افراد تلك العشائر ، واجتمعت عشائر كل قبيلة في منطقة ، غير ان بعض البطون ذكرت في قبائل اخرى والراجع ان هذه الوضعية استمرار لتحالفات قبلية سبقت الاسلام .

وخطط العشائر كثيرة ، وهي تدل على كثرة العشائر التي كونت الجيش العربي واستوطنت الفسطاط ، غير ان المصادر لم تذكر عدد افراد كل عشيرة ، وكل ما ورد فيها هو ان مقاتلة الفسطاط بلغوا اثني عشر ألفاً وثلاثمائة عدا

المصابين^(١٥) وقيل خمسة عشر ألفاً^(١٦) . وقد ذكرت المصادر رواية اخرى عن مقاتلة الفسطاط زمن ولاية مسلمة بن مخلد في خلافة معاوية بن ابي سفيان انهم اربعون ألفاً منهم اربعة آلاف في مائتين مائتين^(١٧) .

ومن المحتمل ان معاوية جعل كل عشيرة في الفسطاط من ألف مقاتل وعليها عريف ، شأن ما فعل في العراق والحجاز^(١٨) . وقد ورد في المصادر ذكر عدد كبير من العشائر في الفسطاط ، وعدد من الأشخاص الذين ينتسبون الى بعض العشائر ، كما ذكرت المصادر ايضاً عرفاء عدد من العشائر ، غير انه يلاحظ ان المصادر لم تستوعب ذكر عرفاء كلغة العشائر ، كما ذكرت مساجد العشائر الرئيسية ووصلت الينا عن مساجد العشائر روايتان مختلفتان^(١٩) .

ان هذا الاضطراب في الروايات يجعل من الصعب معرفة اسماء العشائر المدونة في الفسطاط والتي ينبغي ان يكون عددها في عهد معاوية نحو اربع عشرة . وان هذه الصعوبة العامة تنطبق على اهل اليمن ، فان حصيلة المعلومات المتوفرة في كتب الخطط ونسبة الرجال في كتب التراجم تظهر قائمة كبيرة من عشائر اليمن في الفسطاط ، ويلاحظ ان الغالبية العظمى لهذه العشائر هي ممن كانت تسكن في اواسط وجنوبي اليمن ، اي من المنطقة التي اطلقنا عليها في كلامنا عن جغرافية اليمن منطقة حمير ، ومنطقة حضرموت ، ولكن المصادر لم تذكر عدد اهل اليمن في الفسطاط رغم احتفاظ الدواوين بأسمائهم حيث يشير ابن يونس صراحة الى سجلات ديوان العشائر واعتماده عليها مما يدل على وجودها الى زمنه في اواخر القرن الثالث الهجري .

الموالي

وما تميزت به الفسطاط كثرة الموالى ، واختصاصهم بتنظيمات تشبه تنظيمات العرب ، ولكنها خاصة بهم . ومن المعلوم ان الموالى في صدر الاسلام هم افراد من الأعاجم مرتبطون بالعرب بروابط اجتماعية وقانونية ، وان كانوا اقل

منزلة من العرب . والموالي صنفان رئيسان : هما موالي العتاقة وموالي الاسلام . فأما موالي العتاقة فهم في الأصل ارقاء اعتقوا ، ويضمن لهم الاعتراف بحقوق الأحرار في الحياة الدينية والمدنية ، ولكنهم يبقون مقيدين بارتباطهم بعشيرة سيدهم القديم لارتباطهم بالتزامات مادية تتجلى في وجوب التضامن مع العشيرة ومناصرتها واعانتها في اوقات الحروب وأحياناً عند الشدائد الاقتصادية . والصنف الثاني هو موالي الاسلام وهم افراد ينضمون باختيارهم الى العشيرة فيوالوها وتسري عليهم نفس احكام موالي العتاقة ، مع فارق اساسي هو ان لمولى الاسلام فك ولانه وارتباطه بالعشيرة متى شاء ، ما لم تدفع العشيرة عنه دية القتل الخطأ . والمنزلة الاجتماعية لكلا الصنفين من الموالي تتوقف على الأحوال الخاصة للمولى وعلى مواقف العرب منه . غير انه من حيث العموم لم تذكر الكتب اخباراً عن احتقار العرب في مصر للموالي او ازدرائهم او حرمانهم من الوظائف العامة . فقد كانوا يرثون من يوالون^(٢٠) كما تولى بعضهم ولاية مصر^(٢١) . وعمل بعضهم في الخراج^(٢٢) او في الديوان^(٢٣) . وكتب بعضهم للولاة^(٢٤) ، والأهم من هذا انهم تولوا القضاء . فعبد الله بن يزيد تولى القضاء سنة ١٠٠ - ١٠٥ هـ^(٢٥) .

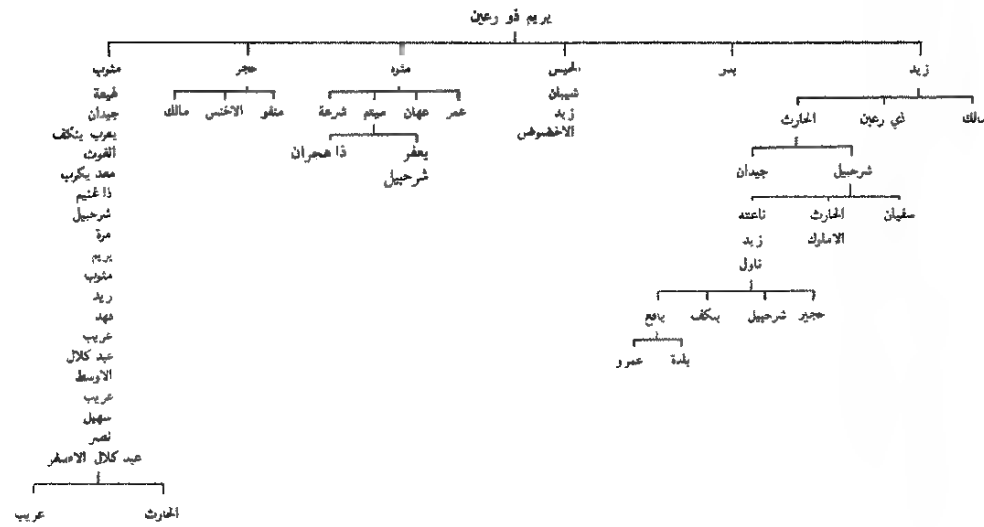
وبالرغم من الأحوال القانونية والاجتماعية التي يتسم بها الموالي إلا انهم لم يكونوا طبقة متماسكة ، بل كانوا جزءاً من القبيلة مرتبططين بها . اما في مصر فان الموالي ظلت روابطهم بعشائرتهم ، وكانوا يسمون بها ، إلا انهم كونوا ايضاً كتلاً مستقلة لكل منها عريف وقد ذكرت المصادر اسماء عرفاء بعض القبائل اليمنية الكبيرة وأسماء عرفاء عدد من موالي العشائر فقد ذكرت الروايات عامر جمل عريف موالي مذحج^(٢٦) ، وبنو الحمراوي عريف الحمراء^(٢٧) ، وعبد الرحمن بن يحسن عريف موالي تميم^(٢٨) ، وحكيم بن سعيد الدهني عريف موالي دهنه من الازد^(٢٩) . ولعشائر تميم اكبر عدد من الموالي حيث ذكر ان ستاً من عشائرها كان لكل منها موالي يتلوها مراد ومنها ثلاث عشائر لها موالي ، اما بقية القبائل فقد ذكر موالي لعشيرة واحدة منها فقط . وبعضها لم يذكر لمواليها عريف مما يدل

على قلة مواليها .

ان وجود العرفاء على مجموعات الموالي يدل على ان تنظيمهم هذا قد اقرته الدولة ، وهو بالدرجة الأولى يخدم اغراض التنظيم العسكري الذي كان يلقي الاهتمام الأول من الدولة نظراً لحاجة الدولة للمقاتلة . ولا بد ان لعرب في الفسطاط كانوا قواد المقاتلة فكان شريح بن ابي شريح على مراكب الموالي سنة ٩٨ هـ^(٣٠) . ولم تقتصر عرافة الموالي على الفسطاط بل وجدت ايضاً في الاسكندرية وذلك في اواخر العصر الأموي فعبد الأعلى بن الهجري كان على الموالي بالاسكندرية^(٣١) ، ومن الطبيعي ان العمل الرئيسي لهؤلاء الموالي هو القتال ، اذ ان الاسكندرية هي الثغر والمنفذ الذي يهدد منه اسطول الروم .

كان الموالي يقيمون في خطط فبائلهم ، اذ لم ترد اشارة الى خطة خاصة بالموالي عموماً او بأية مجموعة منهم ، رغم التفاصيل الواسعة التي قدمتها الكتب عن خطط الفسطاط . ويذكر ابن دقاق ان موالي شريك بن الطفيل الازدي ورثوه في ثلث خطته^(٣٢) ، وهي اشارة ايجابية الى سكن الموالي مع عشائر العرب ، ولعل هذه الحالة تنطبق على بقية الموالي الذين لم تذكر المصادر محلات سكناتهم . ومن الطبيعي ان هؤلاء الموالي هم غير الحمراء والفرس الذين كانت لهم خطط خاصة .

لقد كانت للموالي مكانة طيبة في تنظيم الفسطاط ، وكان بعضهم يأخذ شرف العطاء ، أي اعلى مقدار من العطاء ، وهو ما كان يطمح العرب الى الحصول عليه . وقد ذكرت المصادر انه كان في « شرف العطاء » عبد الرحمن ابن قيس عريف الموالي تميم^(٣٣) ، وكذلك يثبه الحمراوي عريف الحمراء^(٣٤) ، والراجح ان آخرين من موالي كانوا ايضاً في شرف العطاء ، ولكن المصادر التي اطلعت عليها لم تذكرهم او تشير الى نسبهم ، ولا ريب في ان عدداً كبيراً من الموالي في مصر هم من العتقاء ، او موالي الاسلام الذين استوطنوا الفسطاط بعد تأسيسها ، غير انه من المؤكد ان نسبة كبيرة منهم ممن جاء من اليمن مع سادتهم



الفسطاط تمثلت في كثرة الوظائف التي تقلدها أبناؤها^(٤٩). خلافة، بنو سريخ^(٥٠). بنو الاواب، ولهم موالى^(٥١). بنو العبادي، لهم موالى^(٥٢). بنو القرناء، لهم موالى^(٥٣)، كانوا من ابن جحدم. بنو عفان^(٥٤). بنو القردم^(٥٥).

خولان

شهد التحرير منها بنو عبد جعل وبنو البقري^(٥٦). غير ان بطونها الاخرى ارتحلت الى الفسطاط واستقرت فيها مع بطونها التي سبقتها الى جنوب تجيب^(٥٧)، والغالب عليهم البداوة فلم يبرزوا في الفسطاط. ومنها عمرو بن قحزم احد مخططي الفسطاط وعرفت القبيلة بقضاتها^(٥٨).

ومن بطون القبيلة في الفسطاط:

بنو حي^(٥٩).

بنو رشوان^(٦٠).

الجدادي^(٦١).

بنو يعلى، وكان لهم موالى ينسبون الى زياد بن حنيش بن بني يعلى^(٦٢).

الاخضوض^(٦٣).

الحباوية^(٦٤).

الحدس^(٦٥).

مذبح

من القبائل التي شاركت في حروب التحرير، وكان منها شرحبيل بن حجة اول من صعد على الحصن مع الزبير بن العوام^(٦٦). واستقرت في الفسطاط بين خولان وتجب. وتذكر الروايات القبيلة باسمها العام الا انها تذكر

ايضا بعض عشائرها مثل مراد وزيد^(٦٧) ، وتذكر ايضا بطون عشائرها مثل غطيف ووعلان من مراد ويظهر هذا الامر حتى في مواضع ارتباط القبيلة حيث تعددت الجهات التي ترتب بها وبعضها كان يرتب مع قبائل اخرى مثل تجيب^(٦٨) . كما ان بعض بطونها مثل سعد العشيرة يذكرون مع العتقاء وليس مع القبيلة^(٦٩) .

وقد مثل القبيلة شريك بن سمي الغطيفي المرادي في وضع خطط الفسطاط^(٧٠) ، كما برز من القبيلة اشخاص عديدون شغلوا وظائف ادارية او عسكرية ، ويذكر للقبيلة موالى كثيرون ، فكان لزوف موالىهم ولرضا وحجل وسلمهم ولكثرتهم كان لهم عريف واحد في شرف العطاء^(٧١) .

واشتهر من عشائر مذحج في الفسطاط مراد وهي الاوسع بين عشائر مذحج والاكثر عددا وكانت لها مكانة بارزة في المجتمع مما يدل على تحضرها ومن بطونها المشهورة :

غطيف ، وهم رهط فروة بن مسيك المرادي صاحب رسول الله ﷺ^(٧٢) .

زوف ، ساهموا في الحرب مع موالىهم وكان عريف موالىها ينه الحمراوي والراجح ان هذا البطن كان له موالى كثيرون في اليمن^(٧٣) .

رضا ، لهم موالى^(٧٤) .

كعب^(٧٥) .

جمل ، لهم موالى ومن موالىهم عامر جمل عريف موالى مذحج^(٧٦) .

وعلان^(٧٧) .

جنب ، وهي تسمية لحلف ضم مجموعة من بطون مذحج كانت خطتهم مجاورة لمراد ، والظاهر ان هذا هو مصدر نسبتهم الى مراد^(٧٨) .

سلمهم ، من سعد العشيرة كانوا مع مراد ولهم موالى^(٧٩) .
زيد^(٨٠) .

زعافر ، من سعد العشيرة ايضا^(٨١) .

قبائل حمير

سبقت الاشارة الى مكانة حمير في تاريخ اليمن في دراستنا عن احوال اليمن قبيل الاسلام ، ثم لاحظنا كيفية خروج حمير الى الجهاد ومساهمتها في حروب الشام في وقت مبكر من خلافة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) وقد شاركت العديد من عشائر حمير في معارك مصر واستوطنت في مكانين ، فقد نزل بعضها في الفسطاط الى الجنوب من مذحج وخولان ، بينما نزل القسم الباقي في الجزيرة . والملاحظة البارزة على خططهم في كلا المكانين ان القبائل التي ذكرتها الروايات مع حمير في منطقتها باليمن رافقتها الى الفسطاط فقد نزل معها بنو موهب من الاشعرين ، والسكاسك وسبأ وعبس من زوق وقد حافظت حمير على وحدتها في الفسطاط وظهر هذا واضحا عندما انتقلت المعافر من خطتها مع أهل الراية وتزلت مع حمير^(٨٢) . ومن عشائر حمير في الفسطاط :

ذو الكلاع - نزلوا مع عشائر حمير في القسم الغربي من خطتهم . وكان من بطون العشيرة في الفسطاط بنو نخلان والزيادي والخبائر ونعيمة والسلف

ذو رعين - من عشائر حمير الكبيرة ، سكن بعضها في الفسطاط . وسكن البعض في الجزيرة مع قبائل حمير هناك . وظهر في العشيرة خلق كثير من العلماء^(٨٤) . ومن بطونها ميتم^(٨٥) . والقبض^(٨٦) وناسره من قتيان^(٨٧) . والعبل^(٨٨) وصبح^(٨٩) وعبد كلال^(٩٠) وبحر ووائل^(٩١) وكحلان^(٩٢) والاملوك^(٩٣) وبدر^(٩٤) بنو عمر بن قيس ومنهم الاشعوبي^(٩٥) بنو يحصب^(٩٦) .

ومن حمير ايضا كانت في مصر بعض البطون :

آل ذي يزن^(٩٧) .

بنو عبس من زوف^(٩٨) . (وزوف من مراد فالراجح انهم محالفين لذي
رعين)

سبأ بن حمير ، وعامتهم بمصر^(٩٩) ، ومنهم السحول^(١٠٠) ، وكانوا مع
رعين مما يشير الى ان جميع البطون الاخرى كانت معها .

ابن ذي هجران^(١٠١) .

آل ذي خليل ، لهم موالى^(١٠٢) .

الصنعاني^(١٠٣) .

البس^(١٠٤) .

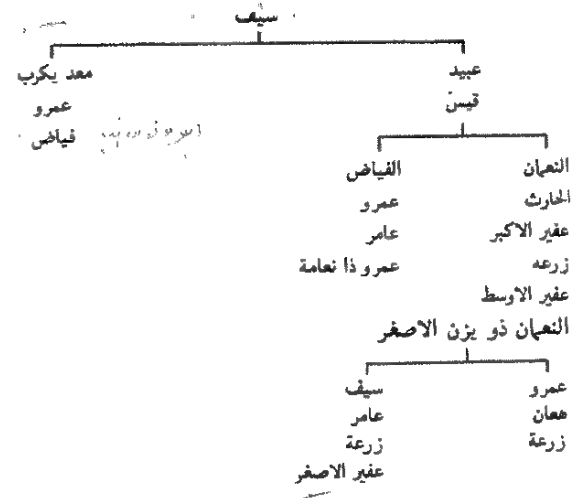
المعافر .

من عشائر حمير الكبيرة كان معها في مصر من قبائل اليمن التي كانت
معها في منطقتها بنو موهب والاكتوع والشعب من الاشاعة ، وبعض السكاسك
وجيشان من حمير وناشره من مذحج^(١٠٥) . والظاهر انهم كانوا كثيروا العدد حتى
ان الذين شاركوا في ثورة ابن جحدم على مروان بلغ عددهم آنذاك عشرين
الفا^(١٠٦) ، ومن بطونهم في مصر الجند^(١٠٧) وخليفة^(١٠٨) والقرافة ولهم موالى
^(١٠٩) ، وناشره^(١١٠) وبنو سريع^(١١١) والاخمور^(١١٢) والحبشي^(١١٣) والحبلي^(١١٤)
وجيزا^(١١٥) .

حضر موت .

استقرت القبيلة في القسطا ط شرق الصدف وسلهم من مراد حتى
وصلوا الصحراء^(١١٦) . ويبدو ان القبيلة انقسمت بسبب خلاف بين مسلمة بن
مخلد والى مصر والملاس بن جذيمة عريف حضرموت فارتحل بعضها الى فلسطين
وبقي بنو عوف في القسطا ط^(١١٧) . وبرز من القبيلة افراد متعددون شغلوا وظيفة

عامر ذو يزن



وقد اعتمد عليها معاوية فكتب لمسلمة بن مخلد عامله على مصر : « لا يتولى عملك الا ازدي او حضرمي فانهم اهل الامانة » (١١٩). ومن بطون حضرموت :

البسي ، التحقوا مددا (١٢١).

بنو عيدان ، التحقوا مددا (١٢٢).

بنو سخرور التحقوا مددا (١٢٣).

بنو باهض من الاحدوث ، التحقوا مددا (١٢٤).

بنو الحرث (١٢٥).

بنو سريع ، كان لهم موالى (١٢٦).

بنو عوف (١٢٧).

بنو ثوبه ، لهم موالى (١٢٨).

الصدف :

من القبائل الكبيرة التي شاركت في تحرير مصر ، كان لها دور بارز اشارت له الروايات في فتح الحصن وقتال الاسكندرية (١٢٩). استقرت شمال تحيب . وكان لها عريف (١٣٠). ويبدو ان الروح القتالية للقبيلة مصدرها عدم تحضرها ، وكانت دعوة الصدف مع كندة (١٣١). ومن بطونها في مصر :

الابود (١٣٢).

الا جذوم ، وهم الاكثرية . ومنهم بنو عوف ، وكان للاجذوم موالى (١٣٣).

العريفي (١٣٤).

حريم (١٣٥).

موهب (١٣٦).

الجليح (١٣٧).

حجر من بني شريح (١٣٨).

غفير من بني شريح (١٣٩).

ناعمة (١٤٠).

حبشي (١٤١).

خالد بن يزيد بن اسيد (١٤٢).

الاحكول (١٤٣).

مهرة

من قبائل قضاة ، ومساكنها شرقي حضر موت ، اختطت في جبل يشكر عند الخندق ثم نقلها عمرو بن العاص الى خطتها قبلي الراية (١٤٤). وذكرت في حملة عبد الله بن سعد (١٤٥) إلى افريقية زمن عثمان بن عفان في ستائة مقاتل (١٤٦).

الازد :

شاركت قبائل الازد في تحرير مصر منذ البداية وبرزها عك ، حتى ان ابن عبد الحكم قال عن جيش عمرو بن العاص « اربعة الاف رجل كلهم من عك ويقال بل ثلاثة آلاف وخمسمائة ... ثلثهم غافق » (١٤٧). وخطتهم من اوسع الخطط وبخاصة غافق ومع ان ابن عبد الحكم افرد صفحتين للحديث عنها الا انه ختم بحشه بقوله « ولغافق من الخطة اكثر مما ذكرنا غير ان هذه جملتها » (١٤٨). كذلك كان مرتبها واسعا وشمل بوصير ومنوف ودسينس واتربب (١٤٩). وفيما عدا بني بحر من الازد كانوا مع لحم ودوس التي كانت مع اهل الراية فان بطون الازد نزلت متجاورة بين بلي جنوبا ولحم شمالا (١٥٠). وبرز من رجالها العديد في الوظائف العامة ، وهي وحضرموت من القبائل التي اوصى معاوية باستخدامها للولاية (١٥١). فكانوا قادة ومفكرين (١٥٢) ومن بطون الازد في الفسطاط :

عك - وبرزهم من انتسب الى غافق ، ومنهم بنو دهنة ومواليهم وبنو الحرثة ولعسان (١٥٣). غنت ، ذكر منهم سبعة رجل في غزوة عبد الله بن سعد

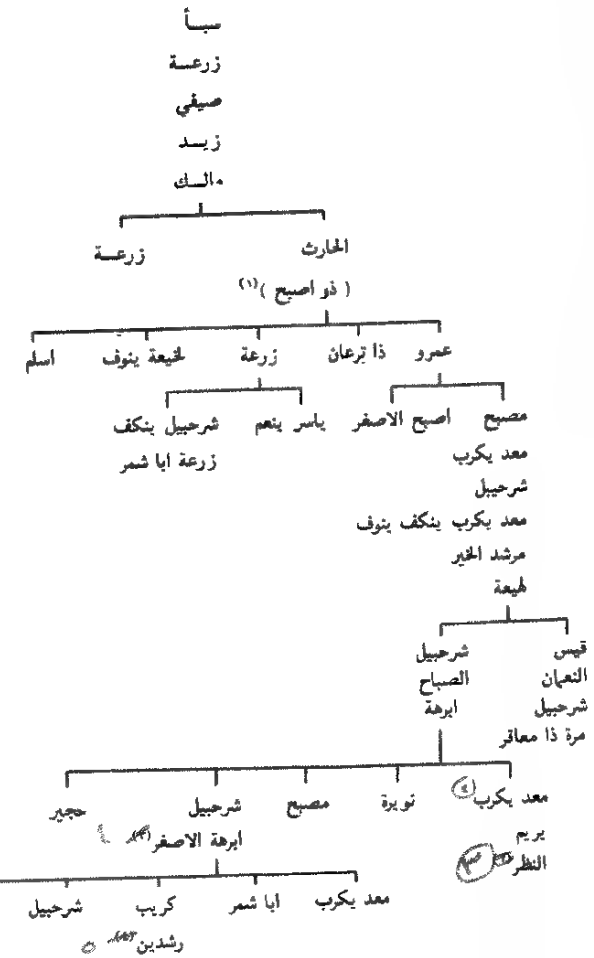
لافريقية^(١٥٤) . ميدعان ، كذلك^(١٥٥) وتذكر الروايات خيثم ومازن وبني
شباب^(١٥٦) .

اما قبائل الجيزة فابرزها قبائل حمير وهي :
ذو اصبح :

قدموا مصر في الحملة الاولى مع عمرو بن العاص ويبدو انهم كانوا في
طليلة الجيش فقد ذكرت الروايات ان ابرهة بن شرحبيل بن ابرهة قاد فتح
الفرما^(١٥٧) ، ثم استعمل كريب بن ابرهة على رابطة الاسكندرية لعبد العزيز
بن مروان ، وكان مقربا من عبد الملك بن مروان ويقال انه اذا سارسار في ركابه
خمسمائة رجل من حمير^(١٥٨) .

ونزل في الجيزة من حمير بعض بطون رعين ومنهم يافع وبخاصة بني
سحيت^(١٥٩) كذلك بنو الحجر وعامتهم بمصر في الجيزة ومنهم بنو الاخنس^(١٦٠)
وذبحان^(١٦١) والاسحم^(١٦٢) وبنو الاردن منهم علقمة بن جنادة بن عبد الله بن
قيس خطته بالجيزة وولي البحر لمعاوية بن ابي سفيان^(١٦٣) .
همدان :

شاركت في التحرير واستقرت في الجيزة^(١٦٤) مع بعض من اهل اليمن
من حمير مثل يافع وذو اصبح والحجر والافروع^(١٦٥) ، كما كانت معهم بعض
خولان^(١٦٦) . وقد رأينا سابقا ان همدان مخالطة لحمير في بعض مناطق اليمن
ومخالفة لها وليس واضحا نوع العلاقة بينها وبين بطون حمير في الفسطاط وما اذا
كان نزولهم معا في الجيزة ناتجا عن علاقة قديمة وان هذه العلاقة وضعت في خدمة
تأمين الفسطاط . ومن أشهر بطون همدان في الفسطاط بنو خيوان^(١٦٧) ، بينما
وردت الاسماء الاخرى في نسبة عامة للقبيلة .



- (١) انظر الاكليل : ١٤٢/٢ وما بعدها .
(٢) ن م : ١٤٨/٢ استقر في الشام . امه صفية بنت معد بن العباس .
(٣) هاجروا الى الشام زمن الخليفة عمر . نشوان : ص ١٧٠ .
(٤) الاكليل : ١٥١ . ١٥٠/٢ . استقر احد ابناءه في الشام واستقر الاخر في الكوفة مع النخع .
(٥) ن م : تزوجها السميع بن ناكور الكلاعي وهاجر بها الى الشام .
(٦) انظر صفقات حمير

● هوامش الفصل الثاني ●

- ١ (فتوح البلدان : ٢٤٩ . ٢٥٠ . فتوح مصر : ٥٨ .
- ٢ (انظر تفاصيل ذلك في كتاب « فتح العرب لمصر » تأليف محمد فريد ابو حديد . وكتاب « عمرو بن العاص » لحسن ابراهيم حسن .
- ٣ (فتوح مصر : ١١٩ . ١٢٣ . حسن المحاضرة : ١ / ٢٥٧ . الاكمال : ٤ / ٩١ . القضاة : ٣٢٣ .
- ٤ (فتوح مصر : ١١٨ .
- ٥ (فتوح مصر : ١٨٤ .
- ٦ (فتوح مصر : ١١٩ . الاكمال : ٤ / ٩١ . حسن المحاضرة : ١ / ٢٩٧ .
- ٧ (فتوح مصر : ٨٨ . الاكليل :
- ٨ (فتوح مصر : ١٨٤ .
- ٩ (مصر في فجر الاسلام : ٧٣ .
- ١٠ (فتوح مصر : ١١٦ . معجم البلدان : ٢ / ٧٤٥ .
- ١١ (خطط المقريزي : ٢ / ٧٦ .
- ١٢ (الانتصار : ص ٤ . خطط المقريزي : ٢ / ٧٨ .
- ١٣ (حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ . وأورد المقريزي هذه الرواية عن القضاة : الخطط : ٢ / ٧١ .
- ١٤ (فتوح مصر : ١٢٨ . الانتصار : ١٢٥ . حسن المحاضرة : ١ / ١٣٦ .
- ١٥ (القضاة : ٩ .
- ١٦ (المصدر السابق . ايضاً فتوح البلدان : ٢٥٠ . ويؤيد ابن عبد الحكم هذه الرواية ، فهو يذكر جيش عمرو بن العاص الذي انفصل به ثلاثة آلاف وخمسمائة الى اربعة الاف ثم امده الخليفة بأربعة آلاف ثم امده بأربعة آلاف أخرى . كما التحق به من راشدة وقبائل لحم عند جبل الحلال عدد من العرب . فالرواية اذا مقارنة لما ذكره البلاذري الذي يرى ان الخليفة امد عمرو بجيش واحد تعداده عشرة آلاف مقاتل . بينما ابن عبد الحكم ذكر رواية قدرت جيش الامداد اثنا عشر ألف مقاتل . انظر فتوح مصر : ٥٨ - ٥٩ ، ٦١ .
- فتوح البلدان : ٢٤٩ . ٢٥٨ . القضاة : ٨ .
- ١٧ (فتوح مصر : ١٠٢ . ٣١٦ . خطط المقريزي : ١ / ٩٤ . فضائل مصر : مخطوط . ورقه ١٢٠٧ .
- ١٨ (التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة : ٥٠ - ٥١ .

- ١٩ (فضائل مصر لابن زولاق : مخطوطة باريس : ورقة ١٩٦ ب . الفضائل الباهرة في محاسن مصر والقاهرة لابن ظهيرة رواية عن ابن زولاق .
- غير ان بين الروايتين فروقاً في اساء العشائر والبطون وأعداد المساجد انظر ص ١٠٣ ، ١٠٦ .
- ٢٠ (الانتصار : ١٧ .
- ٢١ (الاكمال : ٤ / ٢٧٣ . حيان بن شريح والي مصر لعمر بن عبد العزيز
- ٢٢ (الاكمال : ٦ / ٣٤٤ . سُلَيْمان بن ابي صالح عامل خراج مصر لابن الجراح .
- ٢٣ (الاكمال : ٤ / ٢٨٤ . ٦ / ٤٧ .
- ٢٤ (الاكمال : ٤ / ٢٨٠ .
- ٢٥ (القضاة : ٣٣٨ .
- ٢٦ (الاكمال : ٢ / ١٢١ .
- ٢٧ (المصدر السابق : ٩ / ١٨٤ .
- ٢٨ (المصدر السابق : ١ / ١٠ ، ٤٥٨ ، ٢ / ٣٣ ، ٤٠ ، ٤٤ . القضاة : ٥٤ . عجلة المبتدي : ٩ .
- ٢٩ (عجلة المبتدي : ٥٩ .
- ٣٠ (الاكمال : ٤ / ٢٨٠ .
- ٣١ (لقضاة : ٩٦ .
- ٣٢ (الانتصار : ١٧ .
- ٣٣ (القضاة : ٥٤ .
- ٣٤ (الاكمال : ١ / ١٨٤ .
- ٣٥ (فتوح مصر : ١٢٥ .
- ٣٦ (الاصابة : ٣ / ٣٠٠ . الاكمال : ١ / ١٨٩ .
- ٣٧ (حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ . الاشتقاق : ٣٧١ . الاكمال : ٦ / ٤٠١ .
- ٣٨ (حسن المحاضرة : ٢٩٦٩ ، ٢٩٩٩ . الاصابة : ٢ / ١١٣ . القضاة : ٣٢٨ - ٣٣٠ . ٦ / ٢٨٠ . فتوح مصر : ١٤٥ .
- ٣٩ (عجلة المبتدي : ٦١ / ٧٦ . الاكمال : ٢ / ٥١٨ ، ٣ / ١٩٣ ، ٦ / ٢٨٠ . فتوح مصر : ١٤٥ .
- ٤٠ (عجلة المبتدي : ٩ . الاكمال : ١ / ١٠ ، ٤٥٨ ، ٢ / ٢٣ ، ٤٠ ، ٤٤ . حسن المحاضرة : ١ / ١٩٥ .
- ٤١ (فتوح مصر : ١٢٥ . القضاة : ٥١ ، ٨٥ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٨ .
- ٤٢ (عجلة المبتدي : ٢١ . الاكمال : ١ / ٥٢ . الاصابة : ٣ / ٦٣٧ . حسن المحاضرة : ١ / ٩٦ . فتوح مصر : ١٢٥ . القضاة : ١٧ - ٢٠ .

- (٤٣) عجالة المبتدى : ٨٨ . الاصابة : ٧٠٠ / ٦ . جبهة انساب العرب : ٤٠٤ .
 (٤٤) الاكبال : ٦٢ / ٥ . فتوح مصر : ٨٤ . القضاة : ١٥ .
 (٤٥) الاكبال : ٩٧ / ٤ . ٢٢٥ ، ٢٧٩ .
 (٤٦) الاكبال : ٥٦٦ / ١ . ٢٨٥ ، ٢٨٠ / ٤ . القضاة : ٦٤ .
 (٤٧) الاكبال : ٦ / ٢ .
 (٤٨) الاصابة : ٤١ / ١ .
 (٤٩) الاصابة : ٣٠٠ / ٣ . الاكبال : ١٨٩ / ١ ، ٤٠١ / ٦ . الاشتقاق : ٣٧١ . حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ .
 (٥٠) الاكبال : ٥٧٦ / ٢ .
 (٥١) عجالة المبتدى : ٢٥ .
 (٥٢) عجالة المبتدى : ٢٠ . الاكبال : ٨٣ / ١ ، ١٢١ / ٢ ، ٤٥٦ / ٢ .
 (٥٣) المصدر السابق : ٣٤٤ / ٦ . عجالة المبتدى : ٩٠ .
 (٥٤) الاكبال : ٩٨ / ٢ ، ٢٧٧ / ٦ .
 (٥٥) المصدر السابق : ٣١٢ / ٣ .
 (٥٦) المصدر السابق : ٢٠٠ / ١ .
 (٥٧) الاكبال : ٥٨ / ١ ، ١٨١ / ٢ ، ٩٧ / ٢ . الاصابة : ٧٨ / ١ . الاكبال : ٣٥٤ ، ٣٤٩ / ١ .
 (٥٨) فتوح مصر : ٨٨ .
 (٥٩) القضاة : ٥١ ، ٣١٢ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ .
 (٦٠) الاكبال : ٢٠٨ / ١ .
 (٦١) الاكبال : ٣٢٤ / ١ .
 (٦٢) الاكبال : ٣٢٣ / ١ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ . عجالة المبتدى : ٣٧ . الاكبال : ٦٠ / ١ ، ٦٦ / ٢ ، ٢٦٨ / ٤ .
 (٦٣) الاكبال : ١٦٩ / ٤ ، ٢٣ / ٦ .
 (٦٤) الاكبال : ٣٢٥ ، ٣٤٩ . الاكبال : ١٧٠ / ٤ .
 (٦٥) فتوح مصر : ١٢٥ .
 (٦٦) الاكبال : ٢٤٣ / ٢ .
 (٦٧) فتوح مصر : ٩٤ ، ١٠٣ ، ١٧٥ . حسن المحاضرة : ١ / ٢١٢ ، ٢٣٤ . الاكبال : ٣٤٥ / ٤ ، ٩١ / ١ .
 (٦٨) فتوح مصر : ١٢٦ .
 (٦٩) المصدر السابق : ١٤٧ . كانوا يرتفعون في اليدقون .
 (٧٠) عجالة المبتدى : ٩٠ . الاكبال : ١٥٣ / ٢ .
 (٧١) حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ ، ١٥٥ .
 (٧٢) الاكبال : ٣٣٨ / ٢ ، ٧٥ / ٤ ، ٤٧ / ٦ ، ١٢١ / ٢ ، ١٨٤ / ١ . فتوح مصر : ١٢٣ . عجالة المبتدى : ٧٥ .
 (٧٣) عجالة المبتدى : ٩٩ . الاكبال : ٩١ / ٢ ، ٥٣٠ / ٣ .
 (٧٤) الاكبال : ١٨٤ / ١ .
 (٧٥) المصدر السابق : ٧٥ / ٤ ، ٤٧ / ٦ .
 (٧٦) الاكبال : ٣٤٥ / ٤ .
 (٧٧) المصدر السابق : ١٢١ / ٢ ، ٢٥١ . الاصابة : ٧٩ / ٥ .
- (٧٨) فتوح مصر : ١٢٥ .
 (٧٩) الاكبال : ٢١٤ / ٢ . عجالة المبتدى : ٤٢ . جبهة انساب العرب : ٢٨٨ .
 (٨٠) فتوح مصر : ١٢٣ . عجالة المبتدى : ٧٥ .
 (٨١) حسن المحاضرة : ١ / ٢١٢ ، ٢٣٤ . فتوح مصر : ٩٤ ، ١٠٣ ، ١٧٥ . تاريخ الطبري : ٤ / ١٠٥ .
 (٨٢) عجالة المبتدى : ٦٨ .
 (٨٣) فتوح مصر : ١٢٦ .
 (٨٤) عجالة المبتدى : ٥٣ ، ٦٨ ، ٧٥ ، ١١٥ ، ١١٧ . الاكبال : ١١٣ / ٢ ، ٢٩١ / ٣ ، ٣٧٠ / ٤ ، ٤٦٦ .
 (٨٥) فتوح مصر : ١٢٥ ، ١٢٦ . عجالة المبتدى : ٦٦ .
 (٨٦) عجالة المبتدى : ١١٥ .
 (٨٧) الاكبال : ٢٨٣ / ٤ ، ٤١١ / ٦ .
 (٨٨) الاكبال : ٤٢ / ٢ ، ٦٢٩ / ٣ . عجالة المبتدى : ١٠٢ . الاصابة : ٢٥٩ / ١ . حسن المحاضرة : ١ / ١٨٣ ، ٢٩٨ .
 (٨٩) الاكبال : ٨٥ / ٤ . عجالة المبتدى : ٩٠ . الاصابة : ١٢٨ / ٤ . حسن المحاضرة : ١ / ٢١١ .
 (٩٠) الاكبال : ٩٥ / ٥ .
 (٩١) الاكبال : ٢٤١ / ١ ، ٣٧٦ ، ٣٨٠ ، ٥٠ / ٢ ، ٣٦٦ / ٦ . حسن المحاضرة : ١ / ١٩١ .
 (٩٢) عجالة المبتدى : ١٠٦ .
 (٩٣) عجالة المبتدى : ٣٤ . الاكبال : ٥١٤ / ٢ .
 (٩٤) الاكبال : ٩٣ / ٤ .
 (٩٥) الاكبال : ٢٧٦ / ٦ .
 (٩٦) عجالة المبتدى : ٧٨ . الاكبال : ٥٤٥ / ٢ .
 (٩٧) عجالة المبتدى : ٣٠ ، ١٢٤ . الاكبال : ١٤٦ / ١ ، ٤١٧ .
 (٩٨) حسن المحاضرة : ١ / ٢٩٦ .
 (٩٩) فتوح مصر : ٦٤ .
 (١٠٠) فتوح مصر : ١٢٦ . عجالة المبتدى : ٧٢ . الاكبال : ٩٠ / ١ ، ٥٣٣ / ٤ .
 (١٠١) عجالة المبتدى : ٧٢ .
 (١٠٢) فتوح مصر : ١٢٦ .
 (١٠٣) الاكبال : ٥٣٤ / ٤ .
 (١٠٤) عجالة المبتدى : ٧٢ .
 (١٠٥) الاكبال : ٥٠٧ / ٤ .
 (١٠٦) الاكبال : ٣٧٢ / ٣ ، ١٩٧ / ١ ، ٣٦ / ٢ ، ٣٧٠ / ٣ . جبهة انساب العرب : ٢٨٧ . الاكبال : ٣٣٥ / ٢ .
 (١٠٧) خطط القرطبي :
 (١٠٨) الاكبال : ١٩٦ / ٤ . عجالة المبتدى : ٤٢ .
 (١٠٩) الاكبال : ٢٤٧ / ٣ . القضاة : ٣٦ . عجالة المبتدى : ٥٧ .
 (١١٠) عجالة المبتدى : ١٠٣ .

- (٤٣) عجالة المبتدى : ٨٨ . الاصابة : ٧٠٠ / ٦ . جبهة انساب العرب : ٤٠٤ .
 (٤٤) الاكبال : ٦٢ / ٥ . فتوح مصر : ٨٤ . القضاة : ١٥ .
 (٤٥) الاكبال : ٩٧ / ٤ . ٢٢٥ ، ٢٧٩ .
 (٤٦) الاكبال : ٥٦٦ / ١ . ٢٨٥ ، ٢٨٠ / ٤ . القضاة : ٦٤ .
 (٤٧) الاكبال : ٦ / ٢ .
 (٤٨) الاصابة : ٤١ / ١ .
 (٤٩) الاصابة : ٣٠٠ / ٣ . الاكبال : ١٨٩ / ١ ، ٤٠١ / ٦ . الاشتقاق : ٣٧١ . حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ .
 (٥٠) الاكبال : ٥٧٦ / ٢ .
 (٥١) عجالة المبتدى : ٢٥ .
 (٥٢) عجالة المبتدى : ٢٠ . الاكبال : ٨٣ / ١ ، ١٢١ / ٢ ، ٤٥٦ / ٢ .
 (٥٣) المصدر السابق : ٣٤٤ / ٦ . عجالة المبتدى : ٩٠ .
 (٥٤) الاكبال : ٩٨ / ٢ ، ٢٧٧ / ٦ .
 (٥٥) المصدر السابق : ٣١٢ / ٣ .
 (٥٦) المصدر السابق : ٢٠٠ / ١ .
 (٥٧) الاكبال : ٥٨ / ١ ، ١٨١ / ٢ ، ٩٧ / ٢ . الاصابة : ٧٨ / ١ . الاكبال : ٣٥٤ ، ٣٤٩ / ١ .
 (٥٨) فتوح مصر : ٨٨ .
 (٥٩) القضاة : ٥١ ، ٣١٢ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ .
 (٦٠) الاكبال : ٢٠٨ / ١ .
 (٦١) الاكبال : ٣٢٤ / ١ .
 (٦٢) الاكبال : ٣٢٣ / ١ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ . عجالة المبتدى : ٣٧ . الاكبال : ٦٠ / ١ ، ٦٦ / ٢ ، ٢٦٨ / ٤ .
 (٦٣) الاكبال : ١٦٩ / ٤ ، ٢٣ / ٦ .
 (٦٤) الاكبال : ٣٢٥ ، ٣٤٩ . الاكبال : ١٧٠ / ٤ .
 (٦٥) فتوح مصر : ١٢٥ .
 (٦٦) الاكبال : ٢٤٣ / ٢ .
 (٦٧) فتوح مصر : ٩٤ ، ١٠٣ ، ١٧٥ . حسن المحاضرة : ١ / ٢١٢ ، ٢٣٤ . الاكبال : ٣٤٥ / ٤ ، ٩١ / ١ .
 (٦٨) فتوح مصر : ١٢٦ .
 (٦٩) المصدر السابق : ١٤٧ . كانوا يرتفعون في اليدقون .
 (٧٠) عجالة المبتدى : ٩٠ . الاكبال : ١٥٣ / ٢ .
 (٧١) حسن المحاضرة : ١ / ١٣١ ، ١٥٥ .
 (٧٢) الاكبال : ٣٣٨ / ٢ ، ٧٥ / ٤ ، ٤٧ / ٦ ، ١٢١ / ٢ ، ١٨٤ / ١ . فتوح مصر : ١٢٣ . عجالة المبتدى : ٧٥ .
 (٧٣) عجالة المبتدى : ٩٩ . الاكبال : ٩١ / ٢ ، ٥٣٠ / ٣ .
 (٧٤) الاكبال : ١٨٤ / ١ .
 (٧٥) المصدر السابق : ٧٥ / ٤ ، ٤٧ / ٦ .
 (٧٦) الاكبال : ٣٤٥ / ٤ .
 (٧٧) المصدر السابق : ١٢١ / ٢ ، ٢٥١ . الاصابة : ٧٩ / ٥ .

- (١١١) الاكمال : ١ / ١٩٧ ، ٢ / ٣٦ ، ٣ / ٣٧٠ . عجلة المبتدى : ١١٦ .
- (١١٢) الاكمال : ٢ / ٣٥ .
- (١١٣) الاكمال : ٤ / ٢١ .
- (١١٤) المصدر السابق : ٣ / ٢٣٩ .
- (١١٥) المصدر السابق : ٣ / ١٢٩ .
- (١١٦) فتوح مصر : ٦٤ . الاكمال : ٢ / ٩٧ .
- (١١٧) فتوح مصر : ١١٩ ، ١٢٣ . حسن المحاضرة : ١ / ٢٩٧ . الاكمال : ٤ / ٩١ . القضاة : ٣٢٣ .
- (١١٨) فتوح مصر : ١٢٤ .
- (١١٩) حسن المحاضرة : ١ / ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ . القضاة : ٣٢٣ ، ٣٢٤ . فتوح مصر : ١١٨ . الاكمال : ٩١ / ٤ .
- (١٢٠) فتوح مصر : ١٢٥ . القضاة : ٤٢٦ .
- (١٢١) فتوح مصر : ١٢٣ . الاكلیل : ٢ / ٣٦٩ . ويعتقده . خورشيد : ص ٢٠٠ انهم خطأ وان الكلمة الاینا ولا جدر به كان الرجوع الى نسب حضر موت وتاريخها السياسي لظبط نسبها .
- (١٢٢) الاكمال : ١ / ٥٠٨ . عجلة المبتدى : ٢٩ . فتوح مصر : ١٢٣ .
- (١٢٣) الاكمال : ٦ / ٩٨ .
- (١٢٤) المصدر السابق : ٤ / ١٦ .
- (١٢٥) المصدر السابق : ٢ / ١٨ .
- (١٢٦) فتوح مصر : ١٢٣ .
- (١٢٧) المصدر السابق :
- (١٢٨) المصدر السابق : ١٢٤ . الاكمال : ٤ / ٢٨٣ .
- (١٢٩) حسن المحاضرة : ١ / ٢٩٧ . فتوح مصر : ١١٩ . الاكمال : ٤ / ٩١ .
- (١٣٠) فتوح مصر : ٧٣ ، ١٢٣ . الاكمال : ٢ / ٣١١ . عجلة المبتدى : ٩ .
- (١٣١) فتوح مصر : ٩٢٣ .
- (١٣٢) عجلة المبتدى : ٨٠ . نهاية الارب في معرفة انساب العرب : ٦٢ .
- (١٣٣) عجلة المبتدى : ٩ . الاكمال : ١ / ١٠ .
- (١٣٤) عجلة المبتدى : ٩ . الاكمال : ١ / ٣١ ، ٢ / ٣١١ ، ٤ / ٢٧٩ . فتوح مصر : ١٢٣ .

- (١٣٥) الاكمال : ٢ / ١٧٤ . الاكلیل : ٢٨ / ٢ .
- (١٣٦) الاكمال : ٣ / ١٣٤ .
- (١٣٧) حسن المحاضرة : ١ / ١٨٦ . الاكمال : ٣ / ١٣٥ .
- (١٣٨) الاكلیل : ٢ / ٣٩ .
- (١٣٩) المصدر السابق
- (١٤٠) المصدر السابق
- (١٤١) فتوح مصر : ٧٣ .
- (١٤٢) الانتصار : ٥٥ .
- (١٤٣) الاكمال : ٤ / ٩١ .
- (١٤٤) المصدر السابق : ٤ / ٣٤٣ .
- (١٤٥) فتوح مصر : ١١٨ .
- (١٤٦) المصدر السابق : ١٨٤ .
- (١٤٧) فتوح مصر : ٢٢٢ .
- (١٤٨) المصدر السابق : ١٢٢ .
- (١٤٩) المصدر السابق : ١٤٢ .
- (١٥٠) فتوح مصر : ١١٦ - ١١٧ ، ١٢٠ - ١٢٢ .
- (١٥١) المصدر السابق : ١٢٥ .
- (١٥٢) حسن المحاضرة : ١ / ٨٩ ، ٢٠٥ قبائل مصر : ١٢٣ . اعتبره من الموالي .
- (١٥٣) فتوح مصر : ١٢١ - ١٢٢ . عجلة المبتدى : ٥٩ . الاكمال : ٦ / ١١٢ ، ١٥٥ .
- (١٥٤) المصدر السابق : ١٨٤ .
- (١٥٥) المصدر السابق .
- (١٥٦) فتوح مصر : ٩٥ ، ١٢٠ .
- (١٥٧) المصدر السابق : ١١٣ .
- (١٥٨) الاصابة . فتوح مصر : ١١٣ .

الفصل الثالث

استقرار أهل اليمن في الكوفة

ذكرنا في فصل سابق ان الحركات في جبهة العراق في خلافة ابي بكر الصديق (رضي الله عنه) كانت مقصورة على العرب المقيمين في تخوم العراق يقودهم رجال من ابناء تلك القبائل ، وان ابا بكر تبنى تلك الحركات وجعلها جزءا من الحركات الاسلامية العامة وارسل خالد بن الوليد لمعاونتها والاشراف عليها . ولكن مع ذلك ظلت هذه الجبهة ثانوية بالنسبة لجبهة بلاد الشام التي ارسل اليها أعظم المقاتلة العرب بما فيهم اهل اليمن . فلما ولي عمر الخلافة لم يهمل جبهة بلاد الشام ، ولكنه اهتم ايضا بجبهة العراق . ويذكر الطبري ان من ابرز المشاكل التي واجهتها جهود الخليفة عمر في جبهة العراق هو تخوف العرب من الفرس حيث « كان وجه فارس من اكثر الوجوه كرها اليهم واثقلها عليهم لشدة سبطانهم وشوكتهم وعزهم وقهرهم الامم »^(١) . وهذا التبرير غير صحيح فيما نرى ، ولكنه يظهر حقيقة واضحة وهي ان العرب لم ينضموا باعداد كبيرة الى جبهة العراق قبل خلافة عمر بن الخطاب . وان اول قبيلة عربية ، عموما ، استجابت الى نداء عمر في الذهاب الى جبهة العراق هي بجيلة ، وهي قبيلة يمانية كانت متفرقة فجمعها نداء عمر ، وبلغ رجالها الذين ساروا الى العراق سبعمائة ، وشاركوا في معركة « البويب » التي انتصر فيها العرب على الفرس وغسلوا اثر هزيمة موقعة « الجسر » . ثم تتابع خروج اهل اليمن باعداد كبيرة ومن قبائل متعددة الى العراق ، وقد انضم الى جبهة العراق ايضا عدد من القبائل الشمالية وخاصة التي كانت تقيم بين الحجاز والعراق على الطريق كأسد وطى وقيم وبني عامر بن صعصعة^(٢) . ويذكر بعض المؤرخين ان هذه القبائل كانت اشد ميلا وحماسة للانضمام الى جبهة العراق فيقول الطبري : « كان اهل اليمن ينزعون الى الشام ، وكانت مصر تنزع الى العراق »^(٣) وان العراق كان

١٥٩ (الاكبال : ١ / ٥٦٨ ، ٢٦٨ / ٤ . حسن المحاضرة : ١ / ١٣٦ ، ٢٠٨ ، ٢٢٤ ، ٢٣٣ . فتوح مصر : ١٢٦ . عجلة المبتدى : ١٢٤ .

١٦٠ (الاكبال : ١ / ٢٠٠ ، ١٠٨ / ٣ ، ١٠٨ / ٥ ، ٧٤ / ٦ ، ١٠ .

١٦١ (عجلة المبتدى : ٦٢ . الاكبال : ٣ / ٣٧٧ ، ٤ / ٢٣٤ . ذكرهم ابن عبد الحكم مع مدليج مخالفين لحمير : ١٤١ .

١٦٢ (عجلة المبتدى : ٤٤ . حسن المحاضرة : ١ / ٢٠٧ ، ٢٩٥ . الاكبال : ١ / ١٧٤ ، ٢ / ٣٧٨ ، ٦ / ٩٨ . الاكليل : ٢ / ٢٢٣ .

١٦٣ (الاكبال : ١ / ١٥٣ . وانظر ايضا المشتبه في الرجال اسمائهم وانسابهم ، لابن قايماز الذهبي : ١ / ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢١٩ .

١٦٤ (فتوح مصر : ١٢٨ ، ١٢٩ .

١٦٥ (الاكبال : ١ / ١٠٤ .

١٦٦ (الاصابة : ٦ / ٢٧١ .

١٦٧ (الاكبال : ٢ / ٥٨١ .

دار ربيعة ومضر^(٤) . غير ان هذه الاقوال غير دقيقة فان اعدادا كبيرة من قبائل اليمن اخذت بعد بجيلة تتقاطر الى جبهة العراق ، فقد قدمت بعدهم النخع ، ثم ان سعد بن ابي وقاص خرج « من المدينة قاصدا العراق في اربعة الاف ، ثلاثة آلاف ممن قدم عليه من اليمن والسراة ... وهم بارق والمع وغامد وسائر اخوتهم في سبعمائة من اهل السراة ، وأهل اليمن الفان وثلاثمائة منهم النخع بن عمرو وجميعهم يومئذ اربعة الاف مقاتلتهم وذرايعهم ونساؤهم ... فسرّح نصفهم فامضاهم نحو العراق ، وامضى النصف الاخر نحو الشام » . ويذكر ايضا ان جيش سعد « كان فيهم من حضرموت والصدف ستائة ... وكان فيهم الف وثلاثمائة من مذحج » . ويذكر ان عشائر مذحج كانت من بني منبه ، وجعفي بما فيهم جزء وزبيد وانس الله ، وكذلك صداء وجنب ومسلية ، وانضم ايضا السكون من كندة وعددهم اربعمائة ، ثم وصلت همدان وجاءت مراد محولة من الشام مع هاشم بن عتبة^(٥) . ولا ريب في ان عددا من هؤلاء قتل في الحرب . ولكن عوضت عنهم هجرات لاحقة لم تذكرها المصادر لانها ربما تمت بصورة فردية او على شكل جماعات صغيرة .

وبعد ان حرر العرب المدائن نزلوا فيها ، ولكن عوامل متعددة اهمها الضرورات العسكرية فرضت عليهم تغييرها ، فمع ان جيش الفرس انكسر في القادسية وهزم في المدائن فاخلاها ، غير ان القوة العسكرية الفارسية لم يتم القضاء عليها نهائيا ، وان الفرس كانوا يعملون على جمع قواتهم لاسترداد الاراضي التي فقدوها ، لذلك لم يكن من المأمون ان تقيم المقاتلة العرب في قاعدة فارسية السكان . اذ ان ذلك يهدد العرب ، لذلك بدأ سعد بن ابي وقاص يبحث عن قاعدة جديدة ملائمة لحاجة العرب ، ثم استقر رأيه على اختيار الكوفة المجاورة للحيرة لتكون قاعدة عسكرية . وكانت الضرورات العسكرية من اهم العوامل المؤثرة ليس في اختيار موقعها بل في تخطيطها وبنائها . فقد كانت ابنتها بسيطة وكان هذا واضحا في قول الخليفة عمر : « العسكر اجد لحربكم واذكى لكم »^(٦) . فلما دمر العرب الجيش الفارسي في موقعة نهاوند وقضوا على كل

خطر منه . بدأت تزدهر الحياة المدنية في الكوفة واخذ يغلب عليها الطابع الحضري فابتنى الناس الدور واول دار بنيت باللبن كانت في خطة كندة^(٧) .

غير ان سكان الكوفة حتى في هذا الوقت المبكر لم يكن عددهم ثابتا ومستقرا ، اذ لا يد ان عددا منهم قد قتل في حروب التحرير التالية التي شاركوا فيها ، كما ان عددا منهم هاجر واستقر في بعض حواضر الاقاليم المحررة ، وفي خلافة الامام علي هاجر عدد غير قليل من « العثمانية » المعارضين له فاسكنهم معاوية مدن الجزيرة ثم مصر كما وطن العديد من الاسر العربية التي نقلت من الكوفة الى الاقاليم الشرقية كالري وقزوين ونقل ايضا عددا منهم الى خراسان . ولا بد ايضا ان هجرات عربية تالية جاءت الكوفة واستوطنت فيها فعوضت عمن ذهب منها وربما زادت من عدد اهلها .

ويلاحظ ان الدولة التي كانت تحتفظ بسجلات دقيقة لمن يأخذ منهم العطاء وكان العرب اغلبية هؤلاء المسجلين ، الا ان هذه السجلات لم تستوعب كافة العرب لأن عددا غير قليل منهم لم يكن في العطاء . والراجح ان هذا العدد كان يزداد كلما وصلت هجرات جديدة من المجاورين للكوفة . اما اهل اليمن فان عدد المهاجرين منهم قل فيما بعد . ويذكر الشعبي ان الكوفة اختطت على عشرين الفا^(٨) ، وفي خلافة عثمان كان أهل الكوفة اربعين الف مقاتل ، وقد ظل عددهم في خلافة علي اربعين الفا يضاف اليهم سبعة عشر الفا ممن ادرك^(٩) . وفي خلافة معاوية بلغ عدد المقاتلة في العطاء ستين الفا وعيالاتهم ثمانين الفا^(١٠) . اما عدد اهل اليمن في الكوفة فان الشعبي يقول : « كنا اهل اليمن اثني عشر الفا ، وكانت نزار ثمانية الاف ، الا ترى انا اكثر اهل الكوفة »^(١١) ولا بد ان هذه الارقام تمثل الاحوال عند اختطاطها ، اما بشر بن عبد الوهاب القرشي فيذكر انه كان في الكوفة خمسون الف دار للعرب من ربيعة ومضر وستة وثلاثون الف دار لليمن واربعة عشر الف دار لسائر العرب^(١٢) . والواقع ان هذه الارقام تعبر عن تفوق اهل اليمن في الكوفة بدليل ان لهم اربعة

اسباع من سبعة اسباع نظمت فيها عشائر الكوفة كما سنرى^(١٣) . غير ان هذا التفوق على الاغلب كان تفوقا نوعيا وليس عدديا ، فقد تركزت قبائلهم في خطط مشتركة ومتقاربة .

اما عن تنظيم اهل الكوفة ، بما فيهم اهل اليمن ، فان سيفا يذكر ان اهل الكوفة نظموا على عرافات تتساوى في مقدارها تأخذ من العطاء وتختلف في عدد افرادها ، فكل عرافة تأخذ مائة الف ورجالها يختلفون بين ٢٠ - ٦٠^(١٤) . غير ان هذا التنظيم اذا كان صحيحا تاريخيا فانه يتعلق بتسيير توزيع العطاء فقط . ومن الممكن معرفة عشائر الكوفة من دراسة خططها اذ ان لكل عشيرة خطة مسماة باسمها ، غير ان الخطط لا تظهر عدد افراد من سكن فيها ، كما انه لم يراع في توزيعها وتنظيمها العلاقات النسبية دائما ، ويروي سيف عن الشعبي ان سعدا نظم الجيش قبل القادسية على الاعشار ، غير انه يروي عن شيوخه انه « رجع الاعشار بعضهم بعضا رجحانا كثيرا »^(١٥) . مما حدا به الى ان يبدل ذلك النظام ويرتبهم على الاسباع ، وان النظام الاخير ظل معمولا به زمان عمر وعثمان وعلي وعامة اماراة معاوية حتى ربعمهم زياد^(١٦) . ويلاحظ ان نظام الاسباع لم ينعكس على تخطيط الكوفة انما انعكس على عشائر الكوفة لأن العشائر التي انتظمت في سبع من الاسباع لم تكن تسكن خطة واحدة ، انما كانت خططها متباعدة^(١٧) . ولدينا اربع روايات عن الاسباع التي سبعت عليها عشائر الكوفة^(١٨) اثنتان منها من الطبري ، ويلاحظ عليه انه ذكر في الاولى ستة اسباع وفي الثانية خمسة اسباع فقط وانه دمج في سبع واحد قبائل ذكرت في سبعين ، وحصل هذا في (الازد وبجيلة ، كندة ، حضر موت ، شبام ، قضاة) وفي سبع حمير ، همدان ، مذحج^(١٩) . وفي روايته الثانية لم يذكر كندة وحضر موت وقضاة وشبام اطلاقا ثم فصل مذحج والاشعرين عن السبع الآخر^(٢٠) . بينا ذكر كل من نصر بن مزاحم وصاحب نهج البلاغة والبلاذري القبائل التي ذكرها الطبري في مجموعتين بالحقل الاول باربع مجاميع^(٢١) ولما كان الطبري في الحقل الثاني ذكر مذحجا والاشعرين مفصولة عن حمير وهمدان أي

جزأها الى سبعين فالراجع ان الدمج الحاصل في الحقل الاول ناتج عن النسخ وليس عن تصنيف الطبري ، ويفسر كذلك الحذف في الحقل الثاني الذي اصاب للسبع الثالث . وعلى هذا الاساس يصبح رأي ماسينيون في ان طيا هي السبع الناقص في رواية الطبري غير دقيق^(٢٢) لأن روايات نصر والبلاذري ذكرت ان طيا كانت مع مذحج والاشعرين .

جدول لاسباع في الكوفة

قبائل الاسباع	قبائل الاسباع	قبائل الاسباع	قبائل الاسباع
عن الطبري	في وقعة الحمل	في وقعة صفين ،	رواية البلاذري
٤٨ / ٤	الطبري ٥٠٠ / ٤	صفين : ١٣٢	ورقة ٤٧٥
نهج البلاغة ٢٨٩ / ١			
١ - كنانة ،	قيس	قيس ،	قيسي ،
الاحابيش ،	عبد القيس .	عبد القيس .	عبد القيس .
جديله .			
٢ - تميم : الرباب	تميم ، الرباب تميم ، الرباب	قريش ، كنانة	قريش كنانة
هوازن .	قريش ، اسد ،	قريش ، كنانة ،	الاسد ، تميم ،
	كنانة .	اسد ، ضبة .	ضبة ، رباب ،
		مزينه .	
٣ - الازد ، بجيلة ، الازد ، بجيلة ،	الازد ، بجيلة ،	الازد ، بجيلة ،	الازد ، بجيلة ،
خثعم ، كندة ،	خثعم ، الانصار .	خثعم ، الانصار ،	خثعم ، الانصار .
حضر موت ،	خزاعة .		
شبام ، قضاة .			

كندة ، حضرموت ، كنده ، حضرموت ،

قضاة ، مهرة . قضاة ، مهرة .

٥ - حمير ، همدان حمير ، همدان . همدان ، حمير .
حلفاء همدان
مذحج .

مذحج ، الاشعرين مذحج ، الاشعرين مذحج ، الاشعرين

٦ - ضبيعة ، تغلب بكر ، تغلب ، طي ، بكر ، تغلب ،
النمر ، غطفان ، ربيعة .
اسد .

٧ - اياد ، عك ، عبد القيس .

أهل هجر ، الحمراء ،

ومن قبائل اليمن في الكوفة :

بجيلة :

وهي من اقدم القبائل اليمنية مساهمة في حروب التحرير في العراق
شاركت في معركة البويب . فهي من قبائل الايام (٢٣) ، وشاركت في القادسية
وكانت القبيلة تحت قيادة جرير بن عبد الله البجلي ، ورغم اختلاف الروايات

عن حجم المشاركين من القبيلة في القادسية الا انها كانت قوة كبيرة ومهمة في
جبهة العراق بدليل اهتمام الخليفة عمر بن الخطاب بها واعطائه لها بعض
الامتيازات (٢٤) . وكان في القبيلة اعداد كبيرة من النساء قدرتهم الروايات بألف
امراة جلبن للقبيلة مصاهرات كثيرة حتى سميت القبيلة باصهار المهاجرين (٢٥) .
استفرت بجيلة في الكوفة بين همدان من الشمال وقيم من الجنوب الا انها اقرب
الى الصحراء منها الى الميدان - مركز المدينة - الذي كان الى الشرق منها اي
انها اقرب الى الصحراء منها الى النهر (٢٦) . لقد كانت القبيلة موزعة في القبائل
الى ان جمعها عمر بن الخطاب تحت قيادة جرير . غير ان وضعية التمزق كانت
قوية بحيث تركت آثارها ، فمنذ البداية كانت احس تشكل قسماً يتبلور تدريجياً
لينفصل ، وبالفعل فقد انفصلت احس عن بجيلة وارتحلت عن خطتها ونزلت
عند الجبانة (٢٧) . وعند تنظيم الكوفة الى اسباع كانت بجيلة مع خثعم والازد (٢٨) .
وبقيت كذلك الى سنة ٥٠ هـ حيث اعاد زياد بن ابيه تنظيم الكوفة وتقسيمها
الى ارباع حيث اصبح سبع بجيلة ومن معها مع سبع اهل العالية .

لم تقف بجيلة الى جانب علي ، ولم يشارك منها في صفين سوى تسعة
عشر رجلاً ، بينما شارك من احس سبعة رجل (٢٩) . اما جرير فقد اعتزل
وارتحل من الكوفة الى الرقة غير ان الخليفة علياً هدم داره (٣٠) .

ومن بطون بجيلة بالكوفة :

أحمس (٣١) .

قتبان (٣٢) .

أفرك .

خزيمة (٣٣) .

عرينة (٣٤) .

العلقي (٣٥) .

همدان :

بدأت مساهمة همدان في حروب التحرير في العراق عندما طلب الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) من سعيد بن قيس الهمداني ان يستنفر قبيلته الى العراق^(٣٦) . والراجح ان القبيلة وصلت الى العراق في آخر مرحلة من القادسية حيث شاركت فيها وبرز منها بعض الفرسان^(٣٧) . واستقرت همدان في الكوفة بين بجيله والميدان من جهة الشمال بينما استقر الصائديون من همدان بين كندة غرباً وبكر شرقاً^(٣٨) . ويذكر اليعقوبي تفرقها في الكوفة^(٣٩) . ويعزز الطبري هذا الاتجاه بتركيزه على عشائر همدان دون القبيلة^(٤٠) . ويبدو ان همدان كانت باعداد كبيرة في الكوفة حتى انها عرفت « بحي اهل العراق » و« حي الكوفة »^(٤١) . ومن ابرز بطون همدان « السبيع » وخطتهم من اوسع خطط همدان وكانت جبانتهما احد اماكن تحشد القبائل في الفتن والاحداث التي شهدتها الكوفة ، كذلك بالنسبة للصائدين^(٤٢) .

ساهمت همدان في احداث الكوفة ولعبت فيها دوراً بارزاً ، وكانوا من ابرز انصار علي ، غير ان بعض بطونها كانوا عثمانيين مثل آل ذي مران كما انهم لم يشاركوا مع الخوارج^(٤٣) . ومن بطون همدان بالكوفة :

اولاً - بطون بكيل :

أرحب ، منهم يزيد بن قيس كان على شرطة علي واصبح قطباً من اقطاب الخوارج ثم استماله علي بتعيينه والياً على اصبهان ، وشارك ابناؤها في صفين مع علي^(٤٤) .

فايش ، خطتهم الى جانب الثوريين^(٤٥) .

مرهبه^(٤٦) .

الثوريون ، وهم في طرف خطة همدان من ظهر الكوفة من جهة النخيلة^(٤٧) .

التباعيون^(٤٨) .

آل ذي لعوة^(٤٩) .

شاكر ، ويرد ذكرها مقترنة بشبام او ارحب وشبام ، وشاركت في صفين مع علي^(٥٠) .

ثانياً - بطون حاشد

خارف^(٥١) .

السبيع ، وخطتهم اوسع خطط همدان ومنهم حوث^(٥٢) .

شبام ، خطتهم الى جانب الفاشيين^(٥٣) .

صائد^(٥٤) .

ناعط ، ومنهم آل ذي مران ، وجل ناعط عثمانيون وخطتهم الى جانب الشباميين اقرب الى قصر الامارة^(٥٥) .

وادعة^(٥٦) .

يام^(٥٧) .

شعب ، وهم من حمير محالفون لهمدان^(٥٨) .

المشرقي ، منهم معدي كرب^(٥٩) .

نهم^(٦٠) .

دومان^(٦١) .

قادم^(٦٢) .

حجور^(٦٣) .

دالان (٦٤).

يرسم (٦٥).

مذحج :

شاركت في معارك التحرير في العراق بمعركة القادسية عندما سير عمر نصفها نحو العراق (٦٦). وكان عدد من شارك منها ألفاً وثلاثمائة مقاتل : وليس واضحاً ما اذا كان هو النصف ام لا ؟ وكانوا على ثلاثة قواد ، ابرزهم عمرو بن معدي : كرب الزبيدي (٦٧) ، الا ان ابن الكلبي يذكر ان الخليفة عمر عقد لاياس بن شرحبيل الجعفي من بني الاصبه على مذحج وهمدان وجعله في ٢٧٠٠ من العطاء (٦٨). وقد تذبذبت مواقف القبيلة في الكوفة فمراد مع الخوارج (٦٩) ومنهم قوم من شيعة علي شاركوا في صفين وتزوج منهم الحسن بن علي عائشة بنت خليفة ولكنهم حاربوا الحسين (٧٠)، ووصفت اود بأنها اموية متعصبة (٧١) ووقفت جعفي ضد علي واجلاها عن اماكنها في الشام (٧٢). ويظهر على القبيلة انها بين القادسية وخلافة علي لم تبرز على مسرح الاحداث . اما بعد ذلك فاننا نجدتها في اغلب الاحداث التي شهدتها الكوفة . ومن بطون مذحج :

اولا - بطون مراد :

قرن ، ومنهم اويس بن عامر القرني (٧٣).

جمل ، وعامتهم كانت بالكوفة (٧٤).

الربض (٧٥).

سلمان (٧٦).

غطف (٧٧).

زاخر (٧٨).

حدأ .

ثانيا - بطون سعد العشيرة :

الحدأ (٧٩).

اود (٨٠).

زبيد (٨١).

الزعاقر (٨٢).

عائذ الله (٨٣).

جعفي ، ومن بطونها الاصبه (٨٤).

زخر (٨٥).

حريم (٨٦).

النخع :

هاجرت من اليمن زمن الخليفة عمر بن الخطاب (رض) وفي الايام الاخيرة من اليرموك ، وعندما قرر الخليفة تشكيل جبهة العراق طلب اليهم التوجه نحو العراق فأرادوا الشام فقسّمهم الى نصفين ، سير احدها الى العراق . وكان رئيسهم في القادسية ارطاة بن كعب واستشهد فيها (٨٧). وعرفت القبيلة بكثرة نسائها وهي وبجيلة حملا لقب اصهار المهاجرين لكثرة من تزوج منهم من مسلمي الكوفة (٨٨). ودخل معهم في الكوفة بنو ابرهة بن الصباح من حمير (٨٩). وبرز رجالها في القضاء (٩٠). ويبدو التذبذب السياسي سمة اساسية في مواقفها

ومن ابرز رجالها الاشر النخعي الذي شارك في صفين مع علي وكان عدد من النخع من القراء (٩١).

ومن بطونهم بنو سعد بن مالك وبنو عوف بن مالك كانوا جميعا بالكوفة . واشتهر من هذه البطون بنو صهبان والشيطان والاشتر وبكر .

كندة :

شاركت قبائل كندة في القادسية ، وبرز منها شرحبيل بن السمط الكندي من السكون ، ويقال ان من شارك منها كان سبعائة رجل فقط ويذكر

● هوامش الفصل الثالث ●

- ١ (تاريخ الطبري : ٤٤٤/٣ .
- ٢ (انساب الاشراف : ٣٩٦/٦ . فضل الكوفة : مخطوط ، ورقة ٢٩١ ب .
- ٣ (تاريخ الطبري : ٤٨٧/٣ .
- ٤ (الاذني : ١٩٥ . التأريخ الكبير : ١٦٢/١ .
- ٥ (تاريخ الطبري : ٤٨٤/٣ - ٤٨٥ .
- ٦ (تاريخ الطبري : ٤٣/٤ .
- ٧ (معجم البلدان : ٣٢٣/٤ .
- ٨ (فتوح البلدان : ٢٧٥ .
- ٩ (تاريخ الطبري : ٢٤٦/٤ ، ٧٩/٥ .
- ١٠ (فتوح البلدان : ٣٥٠ .
- ١١ (المصدر السابق : ٢٧٥ .
- ١٢ (تهذيب تاريخ دمشق : ٢٤٤/٣ . فضل الكوفة : مخطوط ، ورقة ٢٨٦ ب ويذكر باقوت النص محرفاً دور اليمن ستة الف ، وتحريفات اخرى المعجم : ٣٢٤/٣ .
- ١٣ (انظر جدول اسباع الكوفة .
- ١٤ (تاريخ الطبري : ٤٩/٤ .
- ١٥ (المصدر السابق : ٤٨ .
- ١٦ (المصدر السابق .
- ١٧ (خطط الكوفة : الخارطة .
- ١٨ (انظر جدول الاسباع في الكوفة .
- ١٩ (رواية الطبري : ٤٨/٤ الحقل الاول من الجدول .
- ٢٠ (رواية الطبري : ٥٠٠/٤ الحقل الثاني .
- ٢١ (انظر المجلدين الثالث والرابع .
- ٢٢ (خطط الكوفة : ص ١١ .
- ٢٣ (انظر الباب الثاني : الفصل الثالث .
- ٢٤ (المصدر السابق .
- ٢٥ (تاريخ الطبري : ٥٨١/٣ .
- ٢٦ (خطط الكوفة : الخارطة .
- ٢٧ (البلدان : ٣١١ .

فيهم الاشعث بن قيس^(٩٢) سيد كندة في اليمن . استقرت كندة بين جهينة واود^(٩٣) وظهر منها قضاة الكوفة المشهورون مثل القاضي شريح وجبر بن القشعم وعمرو بن ابي قره وحسين بن حسن الحجري^(٩٤) . ودخلت حضرموت في الكوفة مع كندة^(٩٥) . وكانت سبعا مع بجيلة والازد وخثعم^(٩٦) . وتعددت ولايات كندة ، السياسة

ومن بطونها في الكوفة :

رھط الاشعث^(٩٧) .

شجرة^(٩٨) .

الارقم^(٩٩) .

الرائش^(١٠٠) .

ال بدا^(١٠١) .

بنو جبلة^(١٠٢) .

طمع^(١٠٣) .

بنو هند^(١٠٤) .

٢٨ (تاريخ الطبري : ١٤/٥ . وانظر تصحيحه في جدول الاسباع في الكوفة .

٢٩ (صفين : ٦٧ - ٦٨ .

٣٠ (شرح نهج البلاغة : ٢٦١/١٩ ، ٣٦٤ . تاريخ الطبري : ٨٧/٥ . اللباب : ٢٢/١ .

٣١ (طبقات بن سعد : ١٩/٦ ، ٢٣ . تاريخ الطبري : ٦١/٤ .

٣٢ (عجلة المبتدى : ١٠٠ . جهرة انساب العرب : ٣٦٧ .

٣٣ (المصدر السابق : ٣٦٥ . الاشتقاق : ٥١٦ .

٣٤ (المارستان : ٥١٨ .

٣٥ (طبقات ابن سعد : ٢٢/٦ .

٣٦ (الاكلیل : ١١٥/١٠ .

٣٧ (الاكلیل : ٢٤٣/١٠ .

٣٨ (خطط الكوفة : الخارطة رقم (١) .

٣٩ (البلدان : ٣١١ .

٤٠ (تاريخ الطبري : ٧٢٢/ .

٤٠ (عجلة المبتدى : ٦١ ، ٧٦ . الاكال : ٥١٨/٢ ، ٥٨١ ، ١٩٣/٣ ، ٢٨٠/٦ . فتوح مصر : ١٤٥ .

٤١ (صفين : ٣١١ ، ٤٣٣ .

٤٢ (تاريخ الطبري : ٦١٤/ ، ٧٣٣ .

٤٣ (المصدر السابق : ٦٥٩/ ، ٩٠٧ .

٤٤ (الاكلیل : ١٧٣/١٠ ، ١٧٧ ، ١٩٥ ، ٢٣٥ . جهرة انساب العرب : ٣٧٣ . صفين : ٤٩٧ . طبقات بن سعد :

١١٨/٦ . تاريخ الطبري : ١٥/٥ . اللباب : ٣١ . عجلة المبتدى : ١٠ .

٤٥ (تاريخ الطبري : ٦٢/٥ . عجلة المبتدى : ١٠٠ . طبقات بن سعد : ١٤٩/٦ .

٤٦ (الاكلیل : ٣٧/١٠ . اللباب : ١٢٨ . تاريخ الطبري : ٤٧٠/٣ .

٤٧ (الاكلیل : ١٣١/١٠ . تاريخ الطبري : ٧١٦/ ، ٣٣٤٨ . طبقات بن سعد : ٢٠٩/٦ .

٤٨ (طبقات بن سعد : ١٠٥/٦ ، ١١٨ . تاريخ الطبري : ٨٩/٥ .

٤٩ (الاكلیل : ١١٢/١٠ .

٥٠ (الاكلیل : ٢٢٠/١٠ ، ٢٤٢ . انساب الاشراف : ٢٤٢/ ، ٢٩٤ . صفين : ٣١٠ ، ٤٨٥ . تاريخ الطبري :

١١٤/٣ .

٥١ (اكال الاكال : ٢٣٥/٣ . عجلة المبتدى : ٥٣ . طبقات بن سعد : ٨٩/٦ .

٥٢ (عجلة المبتدى : ٧٢ . تاريخ الطبري : ٦١٤/ ، ٧٣٣ . معجم البلدان : ٢٩٤/٢ ، ٣٧/٣ . فتوح البلدان :

٣٤٤ .

٥٣ (عجلة المبتدى : ٧٨ . الاكلیل : ٩٢/١٠ . تاريخ الطبري : ٦٢/٥ . طبقات بن سعد : ١١٨/٦ .

٥٤ (الاكلیل : ٩٧/١٠ . طبقات بن سعد : ١٠٠/٦ . تاريخ الطبري : ١٢٢/٢ ، ٦١٤ ، ٧٣٣ . عجلة المبتدى :

٨٠ .

٥٥ (الاكلیل : ١٥/١٠ ، ٣٧ . عجلة المبتدى : ١١٦ . تاريخ الطبري : ٦٢/٥ ، ٥٨/٦ .

٥٦ (الاكلیل : ٧٧/١٠ ، ٨٧ . انساب الاشراف : ٢٣٤/١ . عجلة المبتدى : ١٢٠ . طبقات بن سعد : ١٦٥/٦ .

٢١٧ . تاريخ الطبري : ٢٧٠/٥ .

٥٧ (الاكلیل : ٧٤/١٠ . عجلة المبتدى : ١٢٤ . طبقات بن سعد : ٢٣٠/٦ . اللباب : ٧٧ .

٥٨ (الاكلیل : ٨٩/١٠ . طبقات بن سعد : ١٧١/٦ .

٥٩ (طبقات بن سعد : ١١٥/٦ .

٦٠ (المصدر السابق : ١٦٠/٦ .

٦١ (الاكلیل : ١٣١/١٠ .

٦٢ (الاكلیل : ١٠٣/١٠ .

٦٣ (الاكلیل : ٩٧/١٠ .

٦٤ (الاكال : ٣٠٦/٣ .

٦٥ (تاريخ الطبري : ١١/٦ . أنساب الاشراف : ١٢٤٢/ .

٦٦ (تاريخ الطبري : ٤٨٤/٣ .

٦٧ (المصدر السابق .

٦٨ (جهرة النسب : ٢٠١ . جهرة انساب العرب : ٣٨٣ .

٦٩ (تاريخ الطبري : ١٨/ .

٧٠ (تاريخ الطبري : ٢٥٥/ ، ٣٦٢ ، ٦٦١ . صفين : ٣٤٧ .

٧١ (تاريخ الطبري : ٣٥٠/ . عجلة المبتدى : ٤١ .

٧٢ (جهرة النسب : ٢١٥ ، ٢٢٤ .

٧٣ (الاصابة : ٢٩٩/١ .

٧٤ (عجلة المبتدى : ٤١ . تاريخ الطبري : ٣٥٠/ .

٧٥ (عجلة المبتدى : ٦٥ .

٧٦ (المصدر السابق : ٧٤ .

٧٧ (جهرة انساب العرب : ٣٨٢ . ذكرهم ابن حزم بالكوفة .

٧٨ (المصدر السابق . العبر : ٣٩/١ . تاريخ الاسلام : ٣٤٤/١ . الاصابة : ٥٣٨/٥ .

٧٩ (عجلة المبتدى : ٤٧ . الاكال : ٤٠٧/٢ .

٨٠ (طبقات بن سعد : ٨٠/٦ . جهرة انساب العرب : ٣٨٦ .

٨١ (جهرة انساب العرب : ٣٨٧ .

الخلاصة

من هذه الدراسة نستطيع القول ان اليمن شهد ازدهارا اقتصاديا اعتمد اساساً على المستوى المتوفر من الزراعة ثم تطورت فيه الصناعة وبخاصة (النسيج - الجلود - العطور) ، فازدهرت التجارة ولعبت دورها في نشوء النظام النقدي الذي هو اساس الازدهار الاقتصادي وان التجارة ، محلية وعالمية ، اصبحت اساس النظام الاقتصادي وان ضعفها او نشاطها ينعكس بشكل مباشر على الاوضاع الاجتماعية والسياسية في اليمن . وعند ظهور الاسلام تحولت التجارة الى شرقي مأرب بطريق يوصل مباشرة بين شبوة ونجران لهذا فان الازدهار الاقتصادي في اليمن تحول الى مدينة نجران رغم ان منطقة حمير بقيت مزدهرة . وادى هذا التحول الى التنافس الشديد بين الفرس الساسانيين ونجران وان لم تصلنا اخبار هذا التنافس بشكل مباشر الا اننا نجده معبرا عن نفسه في التحالفات التي نشأت بين الفرس وهمدان التي تضررت ايضا من نفوذ نجران التجاري وبين قبائل مذحج وخولان والازد التي شجعتهما نجران من خلال وجود الحارث بن كعب ، وقد لعب هذا التحالف دوره في توجيه تأريخ اليمن السياسي عند ظهور الاسلام . والذي افادت منه نجران بصلحها الذي عقدته مع الرسول ﷺ ، هذا الصلح الذي اطلق يد الاسلام فيما وراء نجران فدخلت حمير في الاسلام بينما تأخرت قبائل عدة وخاصة تلك المتحالفة مع الفرس او المتحالفة مع نجران والتي استطاعت ان تكون لها مصالح خاصة بعيدة عن مصالح نجران . وهي عموما مصالح اقليمية بحتة ، وان تستولي على السلطة في صنعاء ، غير ان المسلمين نجحوا بتصفيتها، بسرعة .

لم تؤثر احداث اليمن بعد وفاة الرسول ﷺ على الاوضاع العامة فيه اذ استطاع الخليفة ابو بكر (رضي الله عنه) من السيطرة على اليمن في عملية تثبيت للسلطة المركزية شاملة لكل الجزيرة العربية وكان طبعاً ان يفيد

- ٨٢ (المصدر السابق : ٢٨٦ .
- ٨٣ (جبهة انساب العرب : ٢٨٣
- ٨٤ (المصدر السابق :
- ٨٥ (المصدر السابق .
- ٨٦ (المصدر السابق : ٣٨٤ .
- ٨٧ (جبهة النسب : ١٩٩ . جبهة انساب العرب : ٢٨٩ .
- ٨٨ (تأريخ الطبري : ٥٨١/٣ .
- ٨٩ (الاكلیل : ١٥٠/٢ . كتاب الفتح : ١٧٤/٢ .
- ٩٠ (جبهة النسب : ٢٠٢ . جبهة انساب العرب : ٣٩٠ .
- ٩١ (صفين : ٢١١ .
- ٩٢ (تأريخ الطبري : ٥٦٣/٣ .
- ٩٣ (المصدر السابق : ٦٦/٦ .
- ٩٤ (اللباب : ٢٨١/١ . الاشتقاق : ٣٦٥ . الاكلیل : ١٥/٢ . جبهة انساب العرب : ٣٩٩ .
- ٩٥ (تأريخ الطبري : ٢٦١/١ . صفين : ١٣٢ .
- ٩٦ (تأريخ الطبري : ٤٨/٤ .
- ٩٧ (تأريخ الطبري : ٦٦/٦ . البلدان : ١٣٠ - ٣١١ .
- ٩٨ (الاشتقاق : ٣٦٦ .
- ٩٩ (الاشتقاق : ٣٦٥ . الاكلیل : ١٥/٢ . اللباب : ٣٤/١ .
- ١٠٠ (الاشتقاق : ٣٦٣ . ٣٦٥ . جبهة انساب العرب : ٣٩٩ .
- ١٠١ (تأريخ الطبري : ٢٦٢/٥ . عجالة المبتدى : ٢٤ .
- ١٠٢ (تأريخ الطبري : ٢٥٨/ . طبقات بن سعد : ٢٣/١/٣ .
- ١٠٣ (تأريخ الطبري : ٣١/٥ .
- ١٠٤ (المصدر السابق : ٢٥٨/٥ .

مصادر البحث

أ - المخطوطات :

ابن الديبع : عبد الرحمن بن علي بن محمد (ت ٩٤٤ هـ)
بغية المستفيد في اخبار زبيد . نسخة مصورة في مكتبة الدكتور صالح
احمد العلي .

ابن زولاق .

فضائل مصر ، مخطوط نسخة مصورة عن نسخة باريس في مكتبة
الدكتور صالح احمد العلي .

ابن الكلبي : هشام بن محمد (ت ٢٠٨ هـ)

جمهرة النسب ، مخطوط ، نسخة مصورة عن نسخة الاسكوريال في مكتبة
الدكتور صالح احمد العلي .

البلاذري : احمد بن يحيى (ت ٢٧٩ هـ)

انساب الاشراف ، مخطوط ، مصورة في مكتبة الدراسات العليا في كلية
الاداب ، جامعة بغداد تحت رقم ١٦٣٤ - ١٦٤٤ .

الحميري : ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد المنعم (ت ٩٠٠ هـ)

الروض المعطار في خبر الاقطار ، مخطوط في مكتبة المجمع العلمي
العراقي رقم ٧٧٨ - ٧٨١ .

الرازي : احمد بن عبد الله بن محمد الصنعاني (ت ٤٦٠ هـ)

تأريخ صنعاء ، نسخة مصورة في مكتبة الدكتور صالح العلي .

من هذه الوحدة في التوجه نحو اكمال استراتيجية الرسول ﷺ في تحرير
بلاد الشام والعراق ، وهو الذي تحقق بارساله الجيوش الى الشام وتوجيه خالد بن
الوليد الى العراق حيث كان المشي بن حارثة الشيباني يحارب الفرس بمن معه من
عرب العراق ، ومع ان الخليفة استطاع ان يحرز انتصاراً في اليرموك ، غير ان
التنظيم الحقيقي للقتال كان في عهد الخليفة عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)
الذي ربط بين الجهاد والعروبة والدين من خلال بناء مؤسسة الدولة والنظام المالي
الذي وضعه . وقد لعب اهل اليمن دوراً بارزاً واساسياً في الجيش العربي في جميع
الجهات دون استثناء وكانوا المبكرين في اجابة نداء الخليفة ، واكتسبوا لهذا اهمية
ومكانة كبيرة في الدولة والمجتمع ، وعندما مضت الامصار استقر اهل اليمن فيها
وكانوا عنصراً متفوقاً كما ونوعاً في المجتمع الجديد . غير ان قيادة الدولة كانت في
قريش وكانوا يشعرون انهم بتضحياتهم حققوا للدولة ما حققوا ، وكانوا واضعي
اسس تحضر سكان الامصار .

لقد مهد هذا الدور العسكري الامور لدور سياسي بارز لعبه اهل
اليمن . على ان فشل طموحاتهم السياسية سواء في الكوفة او الشام او مصر
قادهم بالنهاية الى ذلك الدور الرائع في الحركة الفكرية ، وهو ما نأمل ان نتمكن
من دراسته في المستقبل .

العلوي .

فضل الكوفة ، مخطوط ، نسخة مصورة في مكتبة الدكتور صالح العلي .

ب - المصادر المطبوعة :

الازدي : ابو اسماعيل محمد بن عبد الله .

الازدي : ابو اسماعيل محمد بن عبد الله .
فتوح الشام ، كلكتا ١٨٥٤ (ت ٢٧٠ هـ)
الاصفهاني : ابو الفرج علي بن الحسين (ت ٣٥٦ هـ)
(دار الكتب المطبوعة ، مصر ، ١٩١٧)

الاغاني ، مطبعة التفتيم ، مصر

الاعشى :

- الديوان .

ابن تغري بردي : ت ٨٧٤ هـ .

- النجوم الزاهرة ، دار الكتب المصرية ، القاهرة .

ابن الاثير : ابو الحسن عز الدين علي محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري
(ت ٦٣٠ هـ) .

- الكامل في التاريخ ، دار صادر ودار بيروت للطباعة والنشر ١٩٦٥ .

- اسد الغابة في معرفة الصحابة ، المطبعة الاسلامية ، طهران .

- اللباب في تهذيب الانساب ، مكتبة المتنبي ، بغداد .

ابن الاثير : المبارك بن محمد (ت ٦٠٦ هـ)

- النهاية في غريب الحديث والاثار ، المطبعة العثمانية ، مصر ،
١٣١١ هـ .

ابن حبيب : ابو جعفر محمد الهاشمي البغدادي (ت ٢٤٥ هـ) .

- المحبر ، حيدر آباد الدكن ، ١٩٤٢ .

ابن حجر : العسقلاني

- الاصابة في معرفة اخبار الصحابة ، تحقيق علي البجاوي ، القاهرة .

ابن حزم : ابو محمد علي بن سعيد الاندلسي (ت ٤٥٦ هـ) .

- جمهرة انساب العرب ، أ . ليفي بروتنسال ، دار المعارف ، مصر .

ابن حنبل : احمد بن محمد (ت ٢٤١ هـ)

- المسند ، القاهرة ١٣١٣ .

ابن دريد : ابو بكر محمد بن الحسين الازدي (ت ٣٢١ هـ) .

- جمهرة اللغة ، حيدا آباد الدكن ، ط . الافولت ، اوفست مكتبة
المتنبي - بغداد .

- الاشتقاق ، مؤسسة الخانجي ، مصر ، ١٩٥٨ .

ابن دقماق : ابراهيم بن محمد بن ايدم العلاني .

- كتاب الانتصار لواسطة عقد الامصار ، المكتب التجاري للطباعة
والنشر والتوزيع ، بيروت .

ابن رسته : ابو علي احمد بن عمر .

- الاعلاق النفيسة ، ليدن ١٨٨١ ، اوفست .

ابن سعد : محمد

- كتاب الطبقات الكبير ، برلين ، اوفست مؤسسة النصر ، طهران .

ابن سلام : ابو عبيد القاسم ، (ت ٢٢٤ هـ)

- الاموال ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار الكتب المصرية .

ابن سيده : ابو الحسن علي بن اسماعيل النحوي ، (ت ٤٥٨ هـ)

- المخصص ، المطبعة الكبرى الاميرية ، مصر ، ١٣١٩ هـ .

ابن ظهيرة :

- الفضائل الباهرة في محاسن مصر والقاهرة ، دار الكتب ، القاهرة

. ٦٨

ابن قتيبة : ابو محمد عبد الله بن مسلم ، (ت ٢٧٦ هـ)

- المعارف ، دار الكتب ، مصر ، ١٩٦٠ .

- عيون الاخبار ، ١٩٢٠ .

ابن قيم الجوزية : ابو عبد الله محمد بن ابي بكر ، (ت ٧٥٢ هـ)

- زاد المعاد في هدى خير العباد ، مطبعة السنة المحمدية .

- اعلام الموقعين .

ابن عبد البر : ابو عمر يوسف ، (ت ٤٦٣ هـ)

- الانباه على قبائل الرواة ، المكتبة الحيدية ، نجف ، ١٩٦٦ .

ابن عبد الحكم : ابو القاسم عبد الرحمن بن عبيد الله ، (ت ٢٥٧ هـ)

- فتوح مصر واخبارها ، ليدن ١٩٢٠ ، نسخة بالافست ، مكتبة
المنشي ، بغداد .

ابن عبد ربه : ابو عمر احمد بن محمد ، (ت ٢٣٨ هـ) .

- العقد الفريد ، ط ٢ ، مطبعة لجنة التأليف والنشر ، القاهرة ١٩٤٨ .

ابن عساكر : ابو القاسم علي بن الحسين بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين
(ت ٥٧١ هـ) .

- التاريخ الكبير ، مطبعة روضة الشام (١٣٢٩ هـ)

ابن ماجه : محمد بن يزيد ابي عبد الله

- سنن المصطفى ، المطبعة النازية ، مصر .

ابن ماكولا : ابو نصر علي بن هبة الله (ت ٤٧٥ هـ)

- الاكمال ، ط ١ ، حيدرآباد الدكن ، ١٩٦٢ .

ابن مزاحم : نصر

- موقعة صفين ، ط ٢ ، المؤسسة العربية الحديثة ، القاهرة .

ابن منظور : ابو الفضل محمد بن مكرم ، (ت ٥٨٤ هـ)

- لسان العرب ، دار صادر - بيروت ١٣٧٤ هـ .

ابن هشام : ابو محمد عبد الملك (ت ٢١٨ هـ)

- السيرة النبوية ، مطبعة مصطفى البابي وابولاده ، مصر ، ١٩٣٦ .

ابن داود : سليمان بن الاشعث السجستاني

- صحيح سنن المصطفى ، المطبعة النازية ، مصر .

ابو الفدا : عماد الدين اسماعيل بن الملك الافضل ، (ت ٧٣٢ هـ)

- كتاب تقويم البلدان ، باريس ١٨٤٠ .

- المختصر في اخبار البشر ، ط ١ : المطبعة الحسينية ، مصر ١٣٢٥ هـ .

ابو مخرمة : ابو محمد عبد الله الطيب بن عبد الله بن احمد

- تأريخ ثغر عدن ، ليدن ١٩٣٦ ، اوفست المثنى ، بغداد .

ابو يوسف : يعقوب بن ابراهيم .

- كتاب الخراج ، ط ٣ ، المطبعة السلفية ، مصر ١٣٨٢ هـ .

ابو زرعة : الدمشقي

- تأريخ ابي زرعة ، تحقيق شاكرا نعمة الله يد الله ، رسالة ماجستير مكتبة الدراسات العليا ، كلية الاداب ، جامعة بغداد .

امرؤ القيس : ابن حجر بن الحارث الكندي

- الديوان ، دار المعارف بمصر .

البستي : محمد بن حيان

- مشاهير علماء الامصار ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ، ١٩٥٩ .

البكري : ابو عبيد الله بن عبد العزيز (ت ٤٨٧ هـ)

- معجم ما استعجم من اسماء البلاد والمواقع ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٩٤٩ .

البيروني : ابو الريحان محمد بن احمد

- الجماهر ، نشر زكي وليدي توغان .

- الداوات

- انساب الاشراف « الاجزاء المطبوعة » .

- البلاذري : احمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩ هـ)

- فتوح البلدان : مكتبة النهضة ، مصر

التوحيدي : ابو حيان

- الامتاع والموانسة ، القاهرة ١٩٣٩ ، لجنة التأليف والترجمة والنشر .

الجاحظ : ابو عثمان عمر بن بحر (ت ٢٥٥ هـ) .

- البيان والتبيين ، طبعة ١٩٢٦ .

الجعدي : محمد بن علي بن سمرة بن الحسين (ت بعد ٥٨٦ هـ) .

- طبقات فقهاء اليمن ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ١٩٥٧ .

الحازمي : ابو بكر محمد بن ابي عثمان

- عجالة المبتدى وفضالة المنتهى في النسب ، الهيئة العامة لشؤون

المطابع الاميرية ، القاهرة ، ١٩٦٥ .

الحميري : نشوان بن سعيد ، (ت ٥٧٣ هـ)

- ملوك حمير واقبال اليمن ، المطبعة السافية ، القاهرة .

الخولاني : عبد الجبار

- تأريخ داريا ، مطبعة الترقى ، دمشق ، ١٩٥٠ م .

الدمشقي : ابو الفضل جعفر بن علي

- الاشارة الى محاسن التجارة ، مطبعة المؤيد ، ١٣١٨ هـ .

الدينوري : ابو حنيفة احمد بن دغود ، (ت ٢٨٢ هـ)

- كتاب النبات ، قطعة من الجزء الخامس . ليدن ١٩٥٣ م .

- الجزء الثالث والنصف الاول من الجزء الخامس ، فرانزشتاينرفسبادن ١٩٧٤ ، سلسلة النشرات الاسلامية ، دار القلم ، بيروت .

الدياربكري : حسين بن محمد بن الحسن

- تأريخ الخميس في احوال انفس نفيس ، ط ١ ، مطبعة عثمان عبد الرزاق ، ١٣٠٢ هـ .

الدميري :

- حياة الحيوان الكبرى

الذهبي : شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان ، (ت ٧٤٨ هـ) .

- تأريخ الاسلام وطبقات المشاهير والاعلام ، مكتبة القدسي ، مصر ١٣٦٧ هـ .

- العبر في خبر من غبر ، الكويت ، ١٩٦٠ .

الرامهرمزي : الحسن بن عبد الرحمن

- المحدث الفاصل بين الراوي والواعي ، دار الفكر ، بيروت ، ١٩٧١ .

الزبيدي : ابو الفيض محمد مرتضى الحسيني ، (ت ١٠٢٥ هـ) .

- تاج العروس في شرح القاموس

الزنجشيري : ابو علي المرزوقي ، (كان حيا ٤٥٣ هـ) .

- الازمنة والامكنة ، ط ١ . حيدرآباد الدكن ، ١٣٣٢ .

السكري : ابو سعيد الحسن بن الحسين ، (ت ٢٧٥ هـ) .

- شرح اشعار الهذليين ، مكتبة دار العروبة ، مصر

السهيلي : عبد الرحمن ، (ت ٥٨٢ هـ) .

- الروض الانف في شرح السيرة النبوية ، دار الكتب الحديثة ، مصر .

السيوطي : جلال الدين بن عبد الرحمن

- حسن المحاضرة في تأريخ مصر والقاهرة ، ط ١ ، دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه ، ١٩٦٧ .

الشيرازي :

- طبقات الفقهاء ،

الطبري : ابو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ)

- تأريخ الطبري ، تحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم ، دار المعارف بمصر ، ١٩٦١ .

- جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، ط ٢ ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده ، القاهرة ١٩٥٤ .

القلقشندي : ابو العباس احمد بن علي ، (ت ٨٢١ هـ) .

- صبح الاعشى في صناعة الانشا ، نسخة مصورة عن دار الكتب .

- فلاند الجمان في التعريف بقبائل الزمان ، ط ١ ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٩٦٣ .

- نهاية الارب في معرفة انساب العرب ، تحقيق علي الخاقاني ، مطبعة النجاش ، بغداد ، ١٩٥٨ .

الكندي : ابو عمر محمد بن يوسف .

- كتاب الولاة وكتاب القضاة ، تحقيق كست ، مطبعة الاباء
اليسوعيين ، بيروت ، ١٩٠٨ .

الواقدي : محمد بن عمر بن واقد (ت ٢٠٧ هـ)

- المغازي ، او كسفورد .

- فتوح الشام ، منسوب للواقدي ، المكتبة التجارية ، مصر .

المرتضى : علي بن الحسن (ت ٤٣٦ هـ) .

- امالي المرتضى ، ط ١ ، دار احياء الكتب العربية ، ١٩٥٤ م .

المرزوقي : ابو علي

- الازمنة والامكنة ، ط ١ ، حيدر آباد الدكن - الهند ، ١٣٣٢ هـ .

المسعودي : ابو الحسن علي بن الحسين بن علي (ت ٤٣٦ هـ) .

- مروج الذهب ومعادن الجوهر ، ط ١ ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر
١٩٥٨ .

- التنبيه والاشراف ، مكتبة خياط ، بيروت ١٩٦٥ .

مسلم :

- الصحيح ،

المقدسي : البشاري

٠٠٤٢ - احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم ، ط ٢ ، لندن ، ١٩٠٦ ، اوفست
المتنى - بغداد .

المقدسي : مطهر بن طاهر

- البدء والتاريخ ، باريس ١٩١٩ .

المقريزي : تقي الدين احمد بن علي بن عبد القادر (ت ٨٤٥ هـ)

- الخطط المقريزية ، مطبعة النيل ، ١٣٢٤ هـ .

- امتاع الاسماع ، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة
١٩٤١ .

المغيري : عبد الرحمن بن محمد بن زيد

- المنتخب في ذكر قبائل العرب

اهلالي : حميد بن ثور

- الديوان ، تحقيق عبد العزيز الميمني ، نسخة مصورة ، دار الكتب
المصرية ، ١٩٤٥ .

الهمداني : ابو محمد الحسن بن احمد (ت ٣٣٤ هـ)

- الاكليل ، ج ١ - ٢ ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، ٦٢ ،
١٩٦٦ .

- الاكليل ، ج ٨ ، بنية ابن ماري ، رنستن ، ١٩٤٠ .

- الاكليل ، ج ١٠ ، محيي الدين الخطيب ، المطبعة السلفية .

- القاهرة ، ١٣٦٨ هـ .

- صفة جزيرة العرب ، مطبعة السعادة ، مصر .

- الجوهريتين العتيقتين ، او بسالة ، ١٩٦٨ .

النويري : شهاب الدين احمد بن عبد الوهاب (ت ٧٣٣ هـ) .

- نهاية الارب في فنون الادب ، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب
المصرية ، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والنشر ، القاهرة
١٩٦٣ .

ياقوت : شهاب الدين ابو عبد الله الحموى الرومي (ت ٦٢٦ هـ) .

- معجم البلدان ، ٦ أجزاء ، لايزك ١٩٦٨ .

يحيى : بن الحسين بن القاسم (ت ١١٥٠) .

- غاية الاماني في اخبار القطر الياني ، دار الكاتب العربي ، القاهرة
١٩٦٨ .

اليقوبي : احمد بن يعقوب بدراخ ، (ت ٢٨٤ هـ) .

- البلدان ، ليدن ١٨٩١ ، اوفست مكتبة المثنى ، بغداد .

- تاريخ اليقوبي ، ليدن ١٨٨٣ .

ج - المصادر العربية الحديثة : (الكتب)

الارياني : مطهر علي .

ففي تاريخ اليمن ، مركز الدراسات اليمنية ، دار الهنا ، القاهرة .

الاهدل : محمد بن علي الاهدل الحسني

الدرر المكنون في اخبار اليمن الميمون ، ط ١ ، مطبعة زهران ، مصر

اولندر : جونار

ملوك كندة ، دار الحرية للطباعة ، بغداد ، ١٩٧٣ .

البري : الدكتور عبد الله خورشيد

القبائل العربية في مصر ، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر ، القاهرة
١٩٦٧ .

الحيدر آبادي : الدكتور محمد حميد الله

مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي ، ط ٢ ، مطبعة لجنة التأليف
والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٥٦ .

بافقيه : محمد عبد القادر

تأريخ اليمن القديم ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت
١٩٧٣ .

شرف الدين : احمد

تأريخ اليمن الثقافي ، مطبعة الكيلاني ، مصر ١٩٦٧ .

العلي : الدكتور صالح احمد

التنظيمات الاجتماعية والاقتصادية في البصرة في القرن الاول الهجري ،
دار الطليعة ١٩٦٩ .

علي : الدكتور جواد

تأريخ العرب قبل الاسلام ، مطبعة المجمع العلمي العراقي ، بغداد
١٩٥٤ .

كاشف : سيده اسماعيل

مصر في فجر الاسلام ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٩٤٧ .

نلسن : ديتلف ، وآخرون

التأريخ العربي القديم ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ١٩٥٨ .

هـ - المصادر الاجنبية :

1. Adolf, Gromann,

Kuilurgeschichte Arabien.

2. Journal of the Economic and Social History of the Orient,

Vol. III, Part 146, Leiden E. J. Brill.

3. Lammens,

La Caliphate du Yazid Beirut 1922.

4. Massignon, Louis.

La Mubahala De Medine Et Lhyperdulie De Fatims, Opera Minora,

Tom I, p. 550, Dar AL -Maaref, Liban, 1963.

5. Miller, J. Inn Es.

The Spice Trade of the Roman Empire, (Oxford 1969).

6. Stark, Freya,

The Southern Gates of Arabia, First edition 1936, England .

ماسينيون : لويس

خطط الكوفة ، ط ١ ، مطبعة العرفان ، صيدا ، لبنان .

د - المقالات

العسلي : الدكتور خالد

الاعراب في النقوش العربية القديمة ، مجلة العرب ،

ج ٥ / ١٩٧١ ، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر .

العلي : الدكتور صلح احمد

الانسجة في القرنين الاول والثاني ، مجلة الابحاث ، ج ٤ كانون

الاول ، دار الكاتب اللبناني ، بيروت ١٩٦١ .

المحتويات

حصريا على : صفحة المكتبة التاريخية اليمنية

رفع :
مختار محمد الضبيبي

المقدمة ٥

الباب الاول

احوال اليمن عند ظهور الاسلام

الفصل الاول - جغرافية اليمن ٣٧

الفصل الثاني - الاحوال الاجتماعية في اليمن عند ظهور الاسلام ٦٥

الفصل الثالث - احوال اليمن السياسية ٨١

الباب الثاني

الاسلام واهل اليمن

الفصل الاول - اسلام اهل اليمن ٩٩

الفصل الثاني - تطور علاقة الاسلام باليمن ١١٣

الفصل الثالث - دور اهل اليمن في حروب التحرير ١٢٥

الباب الثالث

استقرار اهل اليمن في الامصار

الفصل الاول - استقرار اهل اليمن في الشام ١٤٥

الفصل الثاني - استقرار اهل اليمن في القسطنطينية ١٦٥

الفصل الثالث - استقرار اهل اليمن في الكوفة ١٩١

الخلاصة ٢٠٧

المصادر ٢٠٩

المحتويات ٢٢٤